

مطبع احمدی واقع علیٰ مطبوعہ لاہور

ان مذهبهم باطل ويطلون مذهبهم يقتر من لفظ
 اياه وما افقت عرفته الا ما عندهم هو المعصوم المظفر
 للعت للوحي اليها باطنيا وهذا هو معنى النسخ فذهبهم
 متلزم انكار ختم النبوة فجهلهم الله تعالى **الحديث العاشر**
 قال صلى الله عليه وسلم من هذه المذاهب وهذه الطرق
 بها اولى عنده بالاختصاص ففاض على قلبي
 من المذاهب والطرق كلها سواء لا فضل لواحد
 على الاخر **الحديث الحادي عشر** رايت العلماء
 لمحدثين العالمين بعلمهم لم يذهبوا للطائفة
 لبارزة احب عنده صلى الله عليه وسلم من كثير من
 الصوفية الذين يفضلونهم بتهذيب طائفة الكثرة
 ولا يفضلونهم في تهذيب طائفة البارزة **الحديث**
الثاني عشر اصابتني جماعة فدعوت الله
 ان يكشفها فرايت روحه الكريم صلى الله عليه
 وسلم نزلت من السماء معها رقيق كان الله تعالى
 امره ان يطعمني ذلك الرقيق فاعطانيه فانكشف
 الحاجة آخر ذلك اليوم اواول الغد واسه اعلم
الحديث الثالث عشر عطشت ليلة من الليالي
 فالتهم بعض اصحابنا ابن هدي الى اناء من لبن فشربته
 ثم نمت على الموضوع فرايت روح النبي صلى الله عليه وسلم
 قاومت الى اني انا الذي ارسلت الى ابن والقيت الحظوظ
 في قلب الرجل **الحديث الرابع عشر** اخبرني الذي
 انه راي النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فبايعه ثلثه
 النقي والاشبات على طريقة الصوفية فبايعني
 كما بايعه النبي صلى الله عليه وسلم وقلقني كما قلقني النبي

کافر و مبطل ہے اور اسکا بظلال ان الفاظ امام سے بھی نجات
چھب بجو افتادہ ہوا تو میں نے جانا کہ اُن کے نزدیک امام اسحقر
تھے میں جو معصوم ہوا اور اسکا طاعت فرض تھی اور اوپر سوجی
نئی ہوئی ہو اور یہ سب تعریف نبی کی ہے پس اُن کا مذہب
اسلام ہے انکا ختم نبوت کا تعظیم اللہ تعالیٰ سون حدیث
اولیٰ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ ان مذہبون اور
غیون سے آپ کے نزدیک کونسا اولیٰ اور بہت بلند ہے تو انکی
سے میرے قلب میں فیض ہوا کہ سب اہل رب سب پیغمبر
کی کسی کو کسی پر فضیلت نہیں کیا رہوین حدیث میں
لہا کہ غلاما محدثین جو اپنے علم پر عمل کرتے ہیں اور نظام ہی لطاف
تہذیب کرتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت محبوب ہیں ان اکثر
مفویوں سے جو فضیلت کہتے ہیں ان پر اساتہ تہذیب لطاف باطنی
اور فضیلت نہیں کہتے ہیں ان پر میرے تہذیب لطاف ظاہری بھی
میں حدیث ایک بار مجھ کو کہنے لگے یا میں نے حدیث سے دعا کی کہ اسکا
پارہ کر تو میں نے حرج کرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آسمان سے روشنی
نئے نئے نازل ہوئی گویا نہاد حکم دیا کہ مجھ وہ روشنی کھلاؤں پس اپنے
غایت کی کردہ میری حاجت منع ہو گئی تھی نہ یاد و سرور اور وقت
اسلام تیرہویں حدیث ایک رات میں بیاسا تھا تو ہر دو سونے سے
یک الہام ہوا کہ میرے واسطے ایک تن میں دو دودھ تھہ کر کے لایا میں نے
دو بی لیا بہرین باد و سورا تو میں نے حرج کرم صلی اللہ علیہ وسلم کو
دیکھا اپنے اشارہ فرمایا کہ ہم نے ہی وہ دودھ پہنچا ہوتا اور اس شخص کے
دل میں اتنا چھو و ہویں حدیث جناب لارنے مجھے کہا کہ میں نے خواب
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور بہت کی اور آپ نے مجھ کو نبی ہوتا
کا طریقہ تلقین کیا بطور صوفیہ کے اور جناب لارنے بیعت لی مجھے
اسی طرح اور اسی طرح تلقین کیا ذکر نفی و اثبات کا ۱۱۱

باب في بيان
ولله قال
أما في الشفق
أما في العبد
بجاء الخضر
عن أبي بكر
الحسين بن
المدايني
بالمدينة
وعلى يد
النجاشي
الحرمية
وثلاثين
وقوله عليه
المحافظة
الديونسية
من أجله

لہذا یا مشرک بیٹے تختہ میں اوپر ہی تلوار کی بن میں ان کے روبرو
لیکھا کہ جو ان سے اس میں ایک کڑا لیلیا پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے
فرمایا لہذا یا مشرک میں ان کے سامنے لیکے حاضر ہوا انہوں نے بھی
لکھا اے مسیح لیلیا پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ فرمایا لہذا یا مشرک
پیر میں کہا کہ اگر رومی تھے تو اس میں تم کرنی تو اس فقیر کیا رہن گاتو
خاموش ہوئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ انیسویں حدیث
جانب الدے بیان کیا کہ ماہ رمضان شریف میں کہیں چلے تو ہوا
ہوا میں تو گرمی و تکلیف مجھ بہت ہوئی میں گیا اوس حال میں زیارت
ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آپ نے کھانا لایہ رعایت کیا کہ چاول اور
قدوز و عطران اور گھی سے طیارہ تھکا وہ کھایا اور سیر ہوا او دہانی
سر عطا فرمایا اسے پیاسنگی دفع ہوئی پھر جب جا کا تو نہ بھوک تھی
نہ پیاس اور تھکوں سے حضرت عثمان کی خوشبو چلی آتی تھی بیسویں
حدیث مجھے ذکر کیا جانب الدے کہ میں سنہ اکابر حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ہے انا لعل و اخی یوسف اچ بیٹے محمد میں ملاحظہ
ہے اور میرے بھائی یوسف میں حبیب زیادہ تھی تو اس کے معنی میں مجھ پر
ہوئی اس واسطے کہ ملاحظہ تو اور زیادہ عاشقوں کو بغیر کرتی ہے حبیب
سے اور حضرت یوسف علیہ السلام کے قصہ میں روایت ہے کہ زمانہ مہر
جب ان کا حال دیکھا تو ہاتھ دکات لئے اور لوگ ان کو دیکھ کر کہہ گئے
اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تو اس باب میں کوئی ایسی روایت
نہیں ہے تو میں نے خواب میں دیکھا اور سوال کیا اس امر کا نبی صلی
اللہ علیہ وسلم سے آپ نے فرمایا میرا حال لوگوں کی آنکھوں سے اٹھنے
غیرت کی وجہ سے چہا رکھا ہے اگر انکا جلوہ گر ہو تو اس سے زیادہ
حال لوگوں کا ہو جو یوسف علیہ السلام کو دیکھ کر ہوا تھا اکیسویں
حدیث جانب الدے نے مجھے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانا
میں دیکھا اور اس حالت میں مجھ پر ظاہر ہوئی بعض کلمات اہل ظاہر

على الاسمين
الذين هما قال
واضافا شيئا
الحفاظ على العادة
الذين هما على
الاسمين الذين
والذين هما قال
واضافا الاشياء
تعبيرك هذا
من الاسماء
والاسماء
باين احسن
الذين هما
على الاسمين
الذين هما قال
واضافا شيئا
على الاسمين

صلی اللہ علیہ وسلم الحکمیت الخامسة

عشر اخیری والدی انہ کان مرینا فرامی

النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال كيف حاله

يا باني ثمر بشر بالشفاء واعطاء شعرتين من شعور الحبيب

تتعافى من المرض في الحال بقيت الشعر تان عنده

في القطة فأعطاني احد هما فهي عندي **الحمد لله**

سَادِسَ عَشَرَ اَمْرٌ مِّنْ سَيِّئَاتِ الْوَالِدِ هَذِهِ

صلوة على النبي صلى الله عليه وسلم اللهم صل على

تمسكوا بالنبي الاني والله وبارك وسلم وقال قرأنا

المناظر على النبي صلى الله عليه وسلم فاستمعوا له

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عز السید عبد الوہاب قادری رحمۃ اللہ علیہ

قاری زاهد کانہسک۔ فی الدہ قہر بانہ

فأرى لأهلها أن يسنن في البرية فيسنا عن

رس القرآن اذا جاء قوم من العرب يقدمهم سيئ

سمع قراءة القارى وقال بارك الله اذ بت حق

ثُمَّ رَجَعَ وَجَاءَ رَجُلٌ آخَرَ بِذَلِكَ الْزَيِّ وَأَخْبَرَهُ

صلی اللہ علیہ وسلم اخبرہم الباریۃ انہ سیدہا تہ

رية الغلانية لاستماع قراءة القارى هذا

سیدالذی کان یقدمہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ

مرقال وقد رایتہ بعینہ ہاتین واللہ اعلم انہما

حدیث الثامن عشر اخبرني سيدى

انه اراد في ابتداء طلبه ان يلتزم دوام الصيام من

في ذلك لاخلاف العلماء فيه فتوجه الى النبي

إبنة عليه وسلم فراه في النوم كأنه أعطاه

الحق في الدين
فما شئنا
الملك قال
بل لا يكون
عز في منزل
مخفي في الدين
فما شئنا
الملك قال
بل لا يكون
عز في منزل
مخفي في الدين

توت
م
رخ

یہاں خل فی مجلسہ فہم راہنہ للعالم فسال العابد بعض
 القوم عن ذلك فقال هو عذ التنبأ بالقول فحصل الله
 عليه وسلم يكرهه فلما كان الغد خل على العالم فوجد
 بيكي لما رأى الليلة فآخذه عن السبب فآب عن سبب
 ثم رآيا النبي صلى الله عليه وسلم من الليلة الآتية على
 صورة كانه اذن للعالم وقر به منه **الحديث**
الثلاثون بلغني عن سبيك العمارة رآي
 في المنام كأنه يمشي في طريق ليس فيها أحد قال فإذا
 برجل يشير إلى ان تعال ثم قال يا بطي السيرانا
 علقاً ارسلني إليك رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولوصلت إليه قال فسرنا حق دخلنا على النبي صلى
 الله عليه وسلم قال فجعل على رضى الله عنه يد تحت
 يده ثم ناول النبي صلى الله عليه وسلم يده وقال
 يا رسول الله هذا يد ابى الرضا فهد فبايع النبي صلى
 الله عليه وسلم ثم قال على رضى الله عنه اننا لبالسطة
 بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين الاولياء و
 الاشياء اليك قال ثم تلقى الاذكار **الحديث**
الثلاثون بلغني عن سبيك العمارة قال ايت
 النبي صلى الله عليه وسلم في النور فلم يزل
 يدني مني حتى مضى نفسه **الحديث الحادي**
والثلاثون اخبرني الشيخ ابو طاهر عن
 القشاشي انه كتب الى النبي صلى الله عليه وسلم
 كتاباً في بعض حاجاته صورته يا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عليك انت اقرب الي مني
 فهدى رقبتك من بعد ان الاما شفعت

<p>اسکے دوست گردن یا رسول اللہ سے فرمایا روایت کر اسے مجھ سے اور تحقیق اجازت دی شیخ عبدالمعطی نے خدا کے فضل کو نفع بخنے شیخ محمد خطاب کو کہ یہ ان سے روایت کری اور اسی طرح نے اجازت دی اسکو کہ بعد سے اجازت دی سید احمد بن عبد القادر نے غلی کو کہ روایت کرے اسکو ان سے ساتھ اس سید اور اجازت دی غلی نے ابوطاہر کو اور اجازت دی ابوطاہر نے مکیہ بن کتبایہ اور یایہ نے اس حدیث کو ساتھ سے لکھی ہوئی شیخ عبدالحی محمد دہلوی کے ساتھ اس سبب جو ان کی ہے شیخ عبدالمعطی سے اسی کے معنون میں پہنچ اس کے کہ کہ جب لغت ہوئے زیارت سے اور جو اس سے متعلق ہے تو سوال کیا اس امر کا کہ روایت کرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح بخاری کو اور صحیح مسلم کو تو سنی اجازت عبدالحی محمد دہلوی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تو اس میں ذکر صحیح مسلم کا ہی ہے جو تفسیر حدیث خبر دی ہیں ابوطاہر نے شیخ احمد غلی سے اس نے باقی سے اس نے سالم سے اس نے غلی سے اس نے شمس محمد بن محمد بن غسانی سے اس نے دیکھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں بیچ مکہ شریف کی اور پھر آپ اول سوئے کے پہل اجازت کی راوی کو روایت ہوئے غلی کی اور تمام قرآن شریف کی اور اجازت دی ابوطاہر نے تفسیر حدیث شاہ کیا مجھ سے سید بن بنت شیخ عبدالمعین سالم نے اور کہا مجھے شاہ کیا مجھ سے سید بن مجھے شاہ کیا کیا شیخ محمد بن محمد بن سلیمان اور کہا مجھے شاہ کیا کر جسے مجھے شاہ کیا کیا داخل ہوا بت میں اس کے اس امر شاہ کیا کیا ہے ہمارے بہر خیر اور اسی امر پر شاہ کیا کیا ان سے ابو عثمان مصرقی نے اور اسی ہاؤن سے شاہ کیا کیا سید احمد جرجی نے اور اسی پر شاہ کیا کیا ان سے ابوسالم تازی نے سید صالح زماوی سے عزالدین بن جاعت سے شیخ محمد شیرین سے شیخ سعد الدین</p>	<p>قال ابو حنیفہ قد اجاز الشیخ عبدالمعطی ففعلتک اللہ تعالیٰ بہ الشیخ محمد الخطاب ان یرویہ عنہ وہکذا کلوا احد اجاز من بعدہ ولجار سید احمد بن عبد القادر المعطی یرویہ عنہ ہذا السند ولجار الفضل لابن طاهر ولجار ابوطاہر لنا قلت ووجدت ہذا الحدیث بخط الشیخ عبدالحی الدہلوی باسنادہ عن الشیخ عبدالمعطی بعناہ ورفیہ فلما فرغ من الزیارة وما يتعلق ہا سالہ ان یروی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم صحیح البخاری و صحیح مسلم فسمعہ الاجازۃ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم صحیح مسلمہ ایضا الحدیث الرابع والثلاثون اخبرنا ابوطاہر عن الشیخ احمد الغلی عن ابی الیاس عن سالم عن النضر الغیطی عن الشمس محمد بن یحییٰ بن العثماني انہ رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی النوم فی مکہ وقرأ علیہ اول سورۃ الفحل فاجاز لہ ویدہ روایۃ سورۃ الفحل وسائر القرآن ولجار لنا ابوطاہر الحدیث الخامس والثلاثون شاہ کیفی السید عمر بن بنت الشیخ عبد اللہ بن سالم وقال شاہ کیفی راحتی وقال شاہ کیفی الشیخ محمد بن محمد بن سلیمان وقال شاہ کیفی فمن شاہ کیفی دخل الحجۃ اذ بذلک شاہ کیفی شیعہ الجزاشری وبذلک شاہ کیفی ابو عثمان المقرئ وبذلک شاہ کیفی سید احمد بن محمد وبذلک شاہ کیفی ابوسالم التازی عن سید صالح الزماوی عن عزالدین بن جماعۃ عن الشیخ محمد شیرین عن الشیخ سعد الدین الزعفرانی</p>
--	---

من و
اسمعیل
من اصناف
سبعة غلقت
عنه سبعة
ابواب جندہ
ومن اصناف
ثمانية غلقت
سائر
شأنہ ابواب
الحدیث ومن
اصناف تسعة
کتب اللہ
حسنہ
بعد من
عصا من
اولہ يوم
خلق اللہ الخلق

<p>والله اعلم بالصواب الذي حصل عليها الامام في الحرب بسبب حجة عند اس القبر الشريفه محاذية للصف الاول فقال النبي صلى الله عليه وسلم لهذا سجادة الشيف تلم مجلس عليها وهذا الشيف تكلم بهم وفعصا به في الدنيا والاخرة كان وليا له عارفا به اقام بيعة المشرقة الى حلول الف اربعين من الهجرة مد صلبة ومات به قال الشيف احمد الفلي فهذه مشيئة منه صلى الله عليه الى خاصة وان كان صلى الله عليه وسلم شيئا لجميع المؤمنين والبس الفلحة المحرقة للشيف ابوطاهر واجازته والبس ابوطاهر المحرقة لهذا الفقير واجازته الحديث الثالث والثلاثون اخبرني ابوطاهر قال اخبرنا الشيف احمد الفلحة قال اخبرنا شيخنا السيد السند احمد بن عبد القادر قال اخبرنا الشيف جمال الدين الفقير ان عن شيفة الشيف يحيى الخطاب المالك قال اخبرنا هي الشيف بركات الخطاب عن والده عن جده الشيف محمد بن عبد الرحمن الخطاب شارح مختصر الخليل قال مشينا مع شيخنا العارف بالله تعالى الشيف عبد المعطي التونسي لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم فلما قربنا من الرضفة الشريفة ترحلنا فجعل الشيف عبد المعطي يمشي خطرات ويقف حق وقف تجاه القبر الشريف فتكلم بكلام لم نفهمه فلما انصرفنا لئلا نكاه عن وقفاته فقال كنت اطلب لادن من رسول الله صلى الله عليه وسلم في القدر عليه فاذا انا في ان قد قدمت ساعة شروفت وهكذا حتى وصلت اليه فقلت يا رسول الله اكلموا الفقير عنك فقلت فقال يحيى عنك يا رسول الله</p>	<p>توكبا وادان ايك نيا مصلي يوده جانا ناسي بجه جبرام محراب ميں نماز پڑھتا ہے وہ روضہ منور کے سرکے قریب پہنچا ہوا ہے مقابل صف اول کی پس فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مصلی شیخ تاج حمد اسکا ہے اس پر بیٹھ جاؤ اور شیخ تاج الدین برسم کرد انکے طفیل کو بغیر بچائے دنیا اور آخرت میں ہے اول اس عبارت پہ کہ قنات کی کہ شریف بن سید لکھنؤ راجا بیس کا بہت بہت کہ شریف من رہے اور بدین انتقال کیا شیخ احمد فلی کا بیان ہے کہ شیف کو خاص ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اور شیف صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ خود میں شیخ تمام مومنوں اور پناہ شیخ احمد فلی نے خرخر شیخ ابوطاهر کو اور ان کو اجازت دی اور شیخ ابوطاهر نے خرخر بنایا اس پر کہ اور اس کی اجازت دی شیخ یونس حدیث خبری حکو شیخ ابوطاهر کہا خبری حکو شیخ احمد فلی نے کہا خبری حکو شیخ سید السند احمد بن عبد القادر نے کہا خبری حکو شیخ جمال الدین قروانی نے اپنے پر شیخ محی خطاب کی سے کہا خبری حکو ہمارے چچا شیخ بركات خطاب نے اپنے والد سے داد شیخ محمد بن عبد الرحمن خطاب جنوں شیخ کی ہے کتاب مختصر الخلیل کی کہا ہم گئے اپنے پر عرفت با شیخ عبد المعطي تونسجی ہمراہ واسطے زیارت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جب ہم قریب پہنچے روضہ منور کے تو سیدادہ ہوئے تو شیخ عبد المعطي کا یہ حال تھا کہ چند قدم چلتے اور پھر جاتے یہاں کہ روبرو روضہ منور کے پہنچے تو کہا اس طرح کلام کیا کہ ہادی محمد بن زایا اس پر جب ہم وہاں پہنچے تو ہم نے وہاں کے شیف کا کاتب بنایا انہوں نے فرمایا کہ میں دان جاتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور میں حاضر ہو کر کجا ہے ہر اذن داتا تو میں جاتا ہا ایک ساعت دیر پہنچتا تھا ہا تک حضور میں حاضر ہوا میں نے عرض کیا کیا رحل ابوعنکاسی اس سے حین اس کے کہ میں وہاں صبح میں آپ فرمایا صبح میں میں نے عرض کیا کہ میں</p>
---	---

الشمس في مبشرات النبي الكريم

الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

ای بذات پاک الله صمد بود و ماری از یارب بدید مار بد جان میتباند از سلیم
 یارب آرد سوئی تا بحییم غریزی دیگر میفرماید غم بگریز از ایشان اگر چه باشند غویشان
 بر سرخ هر کس بود دل غلامی زد دوست اگر پدر من بود دشمن و اختیارم دوست
 چون این مقدمه معلوم شد دیگر پنج وقت نماز را در وقت جماعت باید گذارد که حضرت
 رسالت صلی الله علیه وسلم در باب جماعت مبالغه و تاکید بسیار کرده اند که آن
 فی الجماعة رحمت است **۱** نادرست آنکه مرد تنهار و به لطف حق افگندد و بر تو نه
 چون کج خلق را جماعت ادا کند بخانه باید متوجه قبله نشیند تا زمانی که خواب غلبه کند آنگاه سه
 نوبت کلمه شهادت و سه بار قل هو الله احد و سه بار قل اعوذ برب الفلق و سه بار قل
 اعوذ برب الناس بخواند و بر کف دست بدمد و بر اعضای خود بمالد و ثواب آن را
 با اهل قبور که منتظر خیر زندگان اند بخشد تا بعد از آن آسایش برایشان میرسد حق سبحانه تعالی
 بر و بخشایش رحمت کند که حضرت رسالت صلی الله علیه وسلم می فرمودند از خرم تر رحم
 خدا را بران بنی بخشایش است **۲** که خلق از وجودش در آسایش است **۳** بعد
 از آن رو بطرف قبله بدست راست بخواب رود و هرگاه که از خواب بیدار گردد کلمه
 سبحان الله تا آخر بخواند بعد از آن طهارت سازد و در شستن هر عضو سه بار القادر
 تو پدید آید عا یا نیکه فرموده اند بعد از تمامی وضو این دعا را بخواند اللهم اجعلنی من التوابین
 و اجعلنی من المتطهرین و اجعلنی من عبادک الصالحین و اجعلنی من الذین
 لا خوف علیهم و لا هم یحزنون بعد از آن دو رکعت نماز شکر وضو گذارد بعد از آن ملاحظه اوقات
 گذشته نمیکند که از غفلت نگذشته باشد شکر آن را بجا آورد و آنچه از غفلت و بیکاری
 گذشته باشد در حسرت و عذرتقصیر او شده بازگشت بحضرت حق سبحانه و تعالی بکند تا توفیق
 شکر زیاده شود و مضمون قول حضرت حق سبحانه و تعالی لن شکرم لازیدکم و این
 کلمه بازگشت سه بار براری و بضرع و خشوع هر چه تمام تر بگوید خداوند بحضرت تو بازگشت

سَالَةُ أَنْفَاسِ نَفِيسَةٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بدان ارشدک الله تعالیٰ فی لدا ین السطالب صادق وای مرید عاشق هرگاه
که حق سبحانه تعالیٰ بنده را محض عنایت خود بمضمون حدیث نبوی صلی الله علیه وسلم
الستائب من الذنب کن لا ذنب له است مشرف گردانند باید که تکی همت
مصرف بران دارد که هیچ خطه بلکه لمحہ بے یاد کردن آنحضرت جل ذکره نباشد
و دائم عمر در طاعت و عبادت او صرف کند و بیاد مشغول باشد و
نخست موعظت پیر صحبت این است که از مصاحب ناجنس احتراز
کنید و بدان که ناجنس جاعته اند که در طریق این کس نباشند یا کسانی اند که روی
از خدا گردانیده دنیا را قبله خود ساخته اند ایشان را نیز احمق می نامند

صحبت احمق بے فواید و بیخود

ز احمقان بگریز چون عیسیٰ گریخت

اکابر طریقت قدس الله اروا هم ضرر مصاحبت این جماعت را دریافته اند و مریدان
خود را درین باب بمالعه تمام نموده اند و غریزی از شرافت قسم یاد کرده میگویند

آنست که ادای نماز طاق واقع شود چنانکه الله تعالی سبحانه فردست و در کلام مجید
 آمده است هر سوره که خواهد بخواند درین دو رکعت بعد از سلام آیت الکرسی و آمن الرسول
 بخواند و این دعا نیز بخواند اللهم ارزقنا حبک و حب من یحبک و حب ما یقر بنا الیک
 اللهم نصر من نصر الدین و انصر من نصر اهل الدین اللهم اخذل من خذل الدین و اخذل
 من خذل اهل الدین اللهم حفظنا من العلة فی الغربة و من المذلة عند الشیب و من الشقاوة
 عند الخاتمة و من الفضيحة یوم القیمة اللهم زین ظواهرنا بمجد متک و بواطننا بمجنتک و قلوبنا
 بمعرفتک و ارواحنا بشاهدتک و اسرارنا بمعانته جناب قدسک اللهم ارنا الحق حقاً و اربنا
 اتباعه و ارنا الباطل باطلا و ارزقنا اجتنابه و لا تحکنا الی الفناء و لا الی احد من خلقک طرفة
 عین و لا اقل من ذلک کن لنا و الیا و ناصر و حافظا و عوناً و معیناً و علی کل خیر دلیلاً و ملقناً
 و مودداً اللهم ربنا آتنا من حضرنا و ممن غاب عنا و کل نومن و مومنة فی الدارین حسنة یا
 واسع المغفرة اللهم ارنا الاشیاء كما هی اللهم سهل علینا بجمودک و یسر علینا بکرمک یا اکرم الاکرمین
 و یا ارحم الراحمین اللهم تب علینا حتی تتوب الیک و عصمانا حتی لا نعود و حبب الینا الطاعات
 و کره الینا الخطیئات بفضلک و کریمک یا ارحم الراحمین و صلی الله علی خیر خلقه محمد و آله و صحابه
 و جمیع ثواب این سیزده رکعت نماز را بار و لح جمیع اولیا و پدران و مادران خود و جمیع
 اهل بیت محمد رسول الله صلی الله علیه و سلم به بخشند تا حق سبحانه و تعالی عوض هر یک رکعت نماز
 ثواب ده رکعت نماز دهد نظم کریم بدیه توده دهندت بدگرشام دهی بگپه دهند
 هر ده ده بیاد مولا بد تا بر در دو رکعت ن دهندت بد بلکه عوض هر یک مقصد بد و اگر خواهد
 بحساب بد به چنان که حق سبحانه و تعالی گفته است مثل الذین ینفقون فی سبیل الله مثل حبه
 ابنت سبع سنابل فی کل سنبله مائة حبه و الله یضاعف لمن یشاء و الله واسع علیم
 ثوابها را نیز در راه رضای خدای تعالی بار و اح آن جماعت بخشند و افضل حق
 سبحانه تعالی و از درهای رحمت و طلب عنایت و حرمت کند بلکه از وجز او را نه طلبید

از هر بدی و تقصیری که بر من گذشته است از دانسته و نادانسته اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ
وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ يَكُ بار
این را نیز بگوید ایات چون بدرگاه تو خود را در پناه آورده ام یا اَللّٰهُمَّ
بارگناه آورده ام بد دردت زین بار خود پشت و توانا آورده ام بد بخزیناری بر در
عالم پناه آورده ام بد من نمی گویم که بوم سالها در راه تو بهستم آن گره که اکنون رو بر
آورده ام بد چار چیز آورده ام حقا که در گنج تو نیست بد نیستی و حاجت عذرو گناه آورده
ام بد در درویشی و ذلریشی و بیخوشی بهم بد این همه بد دعوی عشقت گواه آورده ام بد
چشم رحمت بر کشاموی سفید من به بین بد زانکه از شر مندی رو به سیاه آورده ام بد
بعده به نیاز تمام صد بار استغفر الله ربی من کل ذنب اذنبته عمدا و خطا

سرا و علانیت و اتوب الیه من الذنب الذی اعلم ومن الذنب الذی
لا اعلم و انت علام الغیوب و بعد از آن بنماز تهجد مشغول شود و در رکعت نیت کرد
و از ده رکعات به شش سلام بگذارد و دو رکعت اول بعد از فاتحه آیه الکرسی و در دوم
اَسْمُ الرَّسُولِ بخواند و در هشت رکعت سون یسین بخواند و ده آیت در هر رکعت ازین
هشت رکعت در رکعت اول بعد از فاتحه تا انا نحن نخی الموقی و در دوم تا و اما لی

اعبد الذی و در سوم تا و ایتة لهم الارض المیتة و در رکعت چهارم تا انا حلفت
و در رکعت پنجم تا و نفع فی الصور و در رکعت ششم تا و لقد اهل منکم و در رکعت
هفتم تا و احمذ و امن و ان الله و در رکعت هشتم تا آخر سوره و در دو رکعت دیگر
سوره بار سون اخلاص بخواند و این روش خواجه یوسف ابوالیوب همدانی است که پیر سلسله
خواجگان است قدس الله تعالی ارواحهم بعضی در هر رکعت یک نوبت سون یسین
خوانده اند و بعد از آن دو رکعت دیگر نوشته بگذار و مجموع در حقیقت سیزده رکعت
میشود و چنانکه دو رکعت نماز شسته بمنزله یک رکعت نماز استاده شود این از برای

باشد از دنیوی و اخروی مشغول شود اما بحق سبحانه حاضر باشد اگر نتواند به سر خود حاضر شود
 نماز مانیکه آفتاب یک نیزه بر آید در آن محل چهار رکعت نماز چاشت گذارد و در رکعت
 اول بعد از فاتحه و شمس و صهنا و در دوم و ایل اذ ایستاده و در سوم و الصلوة و در
 چهارم الم نشرح و اگر نه در هر رکعت سه نوبت اخلاص بخواند و اگر ذوقی دست دهد
 تا دوازده رکعت خصلت است حضرت مولانا یعقوب چرخ قدس سره در نسیب
 نوشته اند که پیغامبر خدا صلی الله علیه و سلم فرمود که هر که نماز چاشت را دوازده رکعت
 گذارد و حق سبحانه و تعالی در بهشت قصری از زر و نقره بر آن او بنا کند بعد از نماز
 چاشت سر بسجده نهاده هفت بار الوهاب بگوید تا هر چه محبت غیر و غیرت است
 از دل خبیث بیرون کشد دل صاف شود و دیگر هر وقت که طهارت شکند زود
 وضو سازد و شکر وضو گذارد و دعا کند که این جمله از آداب طریق است و دوم
 وضو بب فراخی رزق است چون وقت نماز دیگر شود بجاعت ادا کرده شود
 سه نوبت کلمه بازگشت و هفتاد بار استغفر الله من کل ذنب تا آخر بخواند تا بر مضمون
 حدیث نبوی صلی الله علیه و سلم عمل کرده باشد یعنی لیغان علی قلبی حتی استغفر
 فی کل یوم سبعین مره دیگر سه و هجده اتهام نماید که تا وقت نماز خفتن خود را
 در این محنت مالا یعنی نگاهدارد و بزرگوار که جائز است مشغول باشد و اجر آن مضمون
 ان الله لا یضیع اجر المحسنین از حق سبحانه و تعالی چشم دارد و این اعمال بمنزله پیر
 تا ماده مستعد سهل شود انگاه سهل خورده موادی که از ره گذر نفس و طبیعت
 حاصل شده اخراج کند خلاص یابد بدان اے طالب صادق هرگاه که باین
 دولت شریف مشرفی شوی زهار هزار تنهار که از مصاحبت و همنشینی
 پرهیز کنی بلکه گفتگو نیز بشنخ و با مریدان دیگر نکنی اگر چه آن شیخ هم پیر این کس
 باشد مگر با جازت بر خود چهر که در همنشینی ایشان ضرر نهد و نقصانها بسیار باین کس

رباع

از زندگیم بندگی گشت هموس خواهد ز تو مقصود دل خود همه کس	برزنده و لان بستی و مر است نفس جابے از تو همین ترا خواهد بس
--	--

انگاه بذکر حق سبحانہ تعالیٰ کہ از پیر خود یقین گرفته است مشغول شود و اگر وقت تنگ
 باشد شش رکعت یا چهار رکعت یا دو رکعت نماز گذارد و راست اگر بنا بر ضرورتی
 ترک شود باید کہ پیش از نیم روز قضا کند بطریق نفل تہجد گفتن در کار است گویا در وقت ادا
 کرده است و اگر در سفر باشد و یقین داند کہ سحر نخواهد یافت از اول شب گذاردہ بخواب
 رود و اگر سحر بچاہ باشد در حالت اقامت بہمت دفع غفلت اندکے تکیہ کند بر دست
 راست متوجہ قبلہ و باز پیش از صبح برخیزد و طہارت تازہ کند و نیت بامداد در خانہ
 گذارد و بچہ روشنی اول این دعا را پڑھد بیکبار بخواند یا رحمن یا رحیم یا سہ یا قیوم یا
 بدیع السموات والارض یا ذا الجلال والاكرام یا لا اله الا انت اسألك ان تحیی قلبی
 بنور سمرقک ابد یا اللہ یا اللہ یا اللہ انکامسجد و دو فرض فجر را بجاعت گذارد و در
 جای نماز خود متوجہ قبلہ نشیند بذکریا باحضار پیر خود چنانکہ گذشت مشغول باشد تا آفتاب
 یک قد نیزہ برآید برخیزد و دو رکعت نماز اشراق نیت کردہ گذارد و در ہر رکعت ہفت
 بعد از فاتحہ پنج بار سورۃ اخلاص بخواند ثواب آن چنان باشد کہ صد بردہ خریدہ
 در راہ رضائی خدایتعالیٰ آزاد کردہ باشد و بقول دیگر یک حج و عمرہ تمام گذارد
 باشد و بعد از آن دو رکعت نماز استخارہ نیت کردہ گذارد و در رکعت اول از فاتحہ
 قل یا ایہا الکافرون یکبار و در دوم اخلاص یکبار و از حق سبحانہ تعالیٰ طلب خیر کند
 و از دیا تو فنی طلب حق سبحانہ و تعالیٰ چشم و دل او را بجانب خیر کشاید و اگر تقصیر
 رود کاتب نامہ حسنہ کاتب نامہ سیدہ انگذارد کہ آن تقصیر را نویسد بامید آنکہ باشد کہ تو بکند
 درین میان ندامت پیش آرد و بجانب حق باز گردد و بعد از آن ہر کارے کہ داشتہ

آغاز رسالہ شریفہ

خواجہ عزیزان علی ہاشمی قدس سرہ

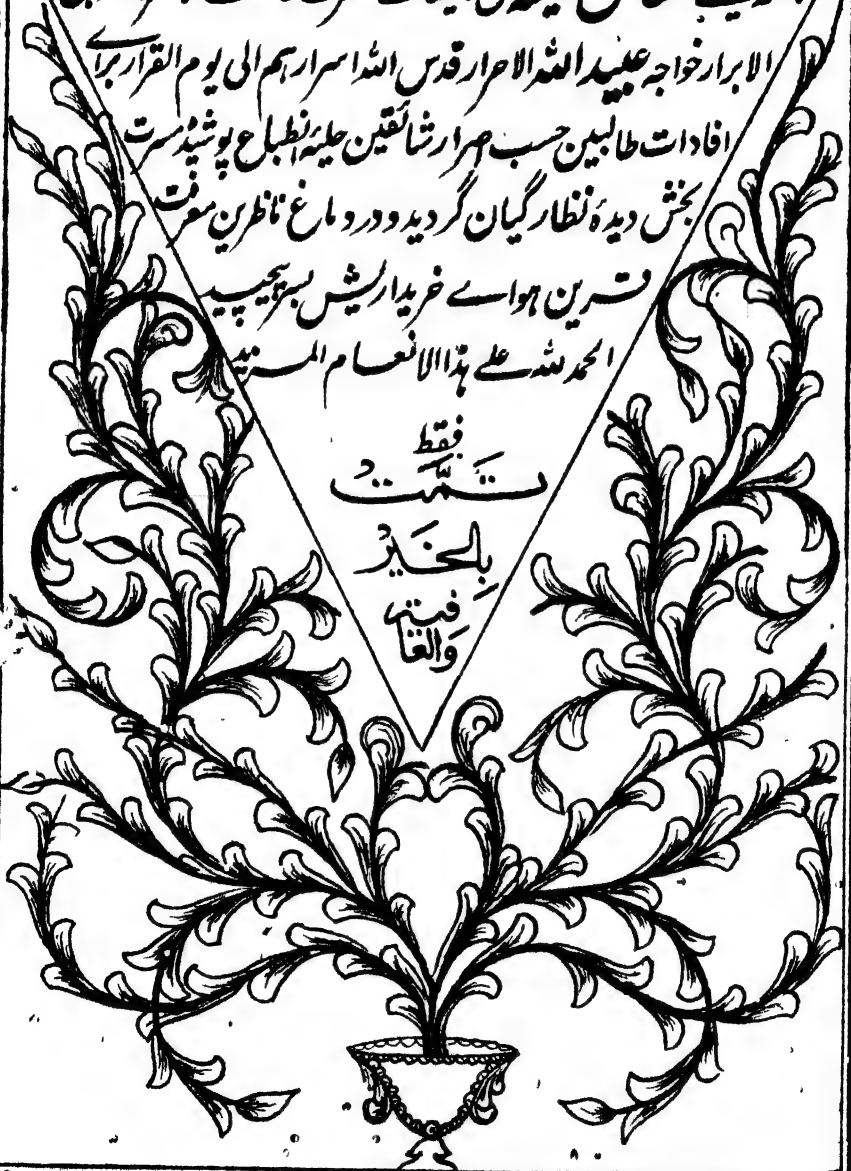
بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین و الصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد وآلہ جمیعین بدان ای دوست
 خدا زاد کن اللہ تعالیٰ صدقاً و یقیناً و دولہ و اقبالاً و جلالاً کہ روندہ راہ
 راہہ شرط نگاہ داشتہ ست شرط اول آنست کہ با طہارت باشد و طہارت
 بر چہار انواع است طہارت ظہرت طہارت باطن و طہارت دل و طہارت سر
 طہارت ظاہر معلوم خاص و عام ست ولیکن در باب کے و حلالے آب تاہمکات
 احتیاط باید کرد و در باب کے جامہ کہ اثر ہا بسیار دارد و طہارت باطن از لقمہ حرام
 کہ شتر و بات حرام کہ در حدیث آمدہ است کہ ہر کہ یک لقمہ حرام خورد چہل روز نہ بخورد
 او قبول است و نہ نافہ او نہ دعای او متجاب و طہارت دل از صفات ناپسندیہ
 و از غل غش و کینہ و حسد و مکر و خیانت و بغض و عداوت و محبت دنیا ظاہر کہ منظور
 نظر خلق ست تا پاک نئے شود نماز و طاعت او قبول نہو پس منظور نظر خالق تا پاک
 نشود بدلت محبت و عشق الہی مشرف نہو دو و طہارت سر از توجہ کردن ست
 بغیر حق سبحانہ بشرط دوہم خاموشی زبان ست از کلام ناشایست و مشغول داشتن
 آن بقراءت قرآن و امر معروف و نہی منکر و اصلاح آدمیان و آموختن علم و آموزان

عارضے شو و پس بر طالبان این راه باید که از محبت ہم چنین کسان
و ازان جماعتی که غیر از یہا باشند بطریق اولی اجتناب نمایند و السلام

الحمد لله العظیم و الصلوٰۃ علی رسولہ الکریم کہ درین ہنگام خیر و برکت انضمام نسخہ معتبرہ
ذی نفع یعنی النفاس نفیسہ من تالیفات حضرت کاشف الاسرار زین
الابرار خواجہ علیہ السلام احرار قدس اللہ اسرارہم الی یوم القرار برآ
افادات طالبین حسب ہر ارشاد ثقیں علیہ السَّلَام پوشیدہ است
بخش دیدہ نظار گیان گردید و در و مانغ ناظرین معرفت
تسریں ہو اسے خریداریش بہر سبب
الحمد لله علی ہذا الانعام المستبصر

فقط
تتمت
بالحدیث
والفتاوی



عزت نگا هشتن دهنست ست از ناشایست گرفتن و قائده پامی از نابایست رفتن
 و قائده گوش از ناشنیدن که جس نفس ست که دشمن ترین دشمنان ست و کشاده
 شدن درهای غیب بر دل قائده دیگر نقوش دنیا از روی آینه دل دور کردن
 تا نقوش آخرت پرتو زند چون صافی تمام یابد نور و حدایت در پرتو زندگی تجلی شود
 خریا در آرد در با سحر زان می خوردم که روح خنخانه اوست چستے شده ام
 که عقل سپایه اوست چ دو دے بن آمد آتش در من زد و زبان شمع که آفتاب
 پروانه اوست چ شمرط چهارم روزه است قائده روزه شبیه است بار و حایان
 و قهر کردن نفس آماره است خصوصیت الصوم لے وانا اجزی به و ثواب کسے نهایت
 انما یوفی الصابر و ناجرهم بغیر حساب و راه گذر شیطان را گرفتن و سپر حاصل کردن
 که الصوم جنة من النار و در دل گرسنگان شناختن و نجشودن به و شادمانی رسیدن
 که للصائم فرحان فرقة عند افطاره و فرقة عند لقاء الرحمن و صحت تن حاصل کردن و قائده
 روزه بسیارست و بشمار خاصه در ایام متبرکه که در ماه رجب و ذوالقعدة و ذوالحجه و محرم
 که در حدیث با سند صحیح که راوی روایت کرده است و گفته است که هر دو گوشتم کرباد
 که اگر از فلان نشنوده باشم که رسول صلی الله علیه و سلم فرمود که هر که سه روزه در این ماه حرام
 که این چهار ماه است که ذکر کرده شد به پنجشنبه و آدینه و شنبه مقصد سالیه عبادت
 در دیوان عمل و نیت ثبت گردانند توفیق بآداب انشاء الله تعالی شمرط پنجم ذکر است
 و فاضلترین اذکار گفتن لا اله الا الله ست منظم بر تحت وجود هر که شاهنشاه است چ
 او را سوسے عالم حقیقت راه نست به هر نور نقین که در دل آگاه است چ دستش
 زبرد و نیک جهان کز تمام است چ زمین پیش دے بود هزار اندیشه چ اکنون همه
 لا اله الا الله ست به ای خواجہ تراغم جمال و جواه است چ اندیشه باغ و مرغ و مرغگاه
 ماسوخگان عالم تجریدیم چ ما را غم لا اله الا الله ست چ و مرغ ذکر بباد و بال و پر می باید

که رسول صلی الله علیه وسلم فرمود بل یکب الناس علی منابرهم فی النار الا حصاة
 استنهم یعنی آدمیان که در آتش انداخته میشوند در روی از در و دهای زبان ایشان
 رد باشد و از دچوبنا که گنجت تن و جان در هر عضو مصلحتی که در نهان بود
 که مسدود تندیده بود و زبان در محبوس نه کرد و بزندان دهان در چون
 مریم رضی الله عنها خاموشی گزید حق تعالی عیسی علیه السلام را در طفلی سخن در آورد
 که قال انی عبد الله انما فی الكتاب چون مریم تن خاموشی گزید اگر حق تعالی
 عیسی دل را بگوید در آرد هیچ عجیب غریب نباشد تا مریم تن غرقه شد
 مگزید با نفحه احیا چو میسجانتوان بود در خبرست که اهل بهشت رایتج حسرتی
 بزرگتر از ان نیست که محطه برایشان گذشته باشد در دنیا که در ذکر حق تعالی نگفته
 باشند یا بر پیغمبر صلی الله علیه وسلم صلوة نگفته باشند شرط سوم خلوت و غلت
 از خلق تا دیده در زنان نامحرم نه گردد که رسول صلی الله علیه وسلم فرموده اند که نظر
 در نامحرم تیر زهر آلوده است چو بر دل رسد جز هلاک چه باشد چنانکه حضرت سالت
 صلی الله علیه وسلم فرموده است النظر هم سموم من سهام ابلیس زتیر که
 شیاطین بدپوش دو چشم هلاک گردی اگر تیر کارگر یابے چنانکه در زنان
 نامحرم نظر کردن حرام است در امر دان خوبصورت نیز نشاید نظر کردن که هر آینه
 قال الله تعالی لا یقل للمؤمنات یغیضن من البصارهن کحفیظن فزوجهن منقول است
 از رسول صلی الله علیه وسلم که مرا عایشه صدیقہ راضی الله عنها و عن ابیها دید که
 نان بیرون آورده بود تا بدرویش دهد رسول صلی الله علیه وسلم فرمودند که خود
 چرا بیرون آوردی که او مردست ام المؤمنین رضی الله عنها فرمود که این درویش
 تا بیناست حضرت رسالت صلی الله علیه وسلم فرمودند اگر او را بیناست تو بیناست
 و هر که حلال دارد و یا جواز دارد و نظر نامحرم نمودن را خوف کفر است دیگر فائده

خاطر شیطانی تر بین معصیت است و خاطر انسانی مطالبه شهوات است و رونده راه را
 خاطر که پیدا شود در وقت ذکر باید که نفی کند و بر کار با تندر و روشن شود که قبول
 کردن است یا رد کردن است و اگر نتواند تمیز کردن گوید خداوند امیدانی که نمیدانم میداند
 که میداند آنچه خیر نیست آن گرامت فرمای و این دعا خواند بسم الله الرحمن الرحیم
 اللهم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتناء لا تكلنا الى انفسنا
 ولا الى احد من خلقك غفلة عين عن لافل من ذلك كن لنا واليا وحافظا وناصرا وناجيا وعلی کل
 خیر ذلیلا و ملقنا مویدار بنا آتیا و من حضرنا و من غاب عنا و کل من من مومنته فی الدارین حسنة
 یا واسع المغفرة و یا ارحم الراحمین شرط هفتم رضا دادن است بکج خدایتعالی و توکل و تقوی
 هم ازین بابست در سر و جهر و شدت در خا و در میان خوف و رجا باید بود و جمیع احوال چون
 بگریه در چشمه و غفوری و ستارے حق تعالی نظر کند رجا قوت گیرد و چون بقهراری و
 شدید العقاب نظر کند خوف قوت گیرد و چون نظر بر توفیق شود بنده را رجا پیدا شود که اگر
 خواست داد و اگر نخواسته توفیق نداده باشد توفیق عزیز است بهر کس ندهند +
 و این گوهر ناسفته بهر کس ندهند + و چون بتقصیر خویش نظر کند خوف پیدا شود + بندها
 به که بتقصیر خویش + عذر بدرگاه خدا آورد + ورنه سزاوار خداوندیش + کس نتواند
 آنجا آورد + و غیر او در دنیا نیست که در میان خوف و رجا باشد و جمیع احوال اگر چه در
 ملاغتی در حضرت اولاد است + اگر چه در چه معصیت از در اولاد تپاس + این مباحث فوج
 و نویدهم شود + اسلام در میان خوف و رجا بود + شرط هشتم اختیار صحبت صالحان
 و بجران مفسدان و ضعیفگان ترا در پس حجاب باید بود تا نظر بر نامحرم نیست و نامحرم را باید
 بر دی نیست و سخن عزیز است رباعی با هر که نشسته و نشد جمع دلت + و ز تو ز سیه
 ز محبت آب و گلست + از صحبت او اگر تر آنکس + هرگز نیکند روح عزیزان بکلت +
 شرط نهم بیداریست و دردی تواند بسیار است اول تخلیق با خلاق الله لا تاخذونه

تا پیر کند بعد از آن پرواز که الیه یصعد لکلم یک پر حضور و یک پر اخلاص و دیگر پراگمه حضور
 آگاه باشد یعنی داند که حق تعالی دانا و بینا و شنو است اگر بلند دست میخواند و اخلاص
 آن بود که از کردار و گفتار نه دنیا خواهد نه جاه و مال و آنچه دنیا تعلق دارد و به عقبه
 طلبه از بهشت و حور و قصور و انهار و اشجار و انهار و در میان ذکر گوید الهی مقصود منی
 از تو تری خواهم رسول صلی الله علیه و سلم فرموده اند که هر که گوید لا اله الا الله یرون آید
 از دهمان او مرغی سبز و مر ویر بود بال سفید کلل برز و یاقوت بر آید بر آسمان تا بهرش
 رسد و آواز کند بچون زنبور بچین فرمان آید مرا که ساکت باش گوید چگونه ساکت باشم
 تا که گویند من آمرزیده نشود حق تعالی فرمان فرماید مر آن مرغ را که ساکت باش که گویند
 ترا آمرزیدم دای فرشتگان شنایز گواه باشد که بجلالت زلات گویند این مرغ را باب
 غفران محو گردانیدم حق تعالی مر آن جانور را بنفقا در زبان گرامت فرماید تا آمرزش خواهد
 صاحب خود را تا روز قیامت شود و امنابه و صدقاً آن جانور بیاید و دست گویند
 خود را بگیرد و پیر و تابشت و لیکن تلقین از مردی باید گرفتن که او را اجازت باشد
 چنانکه تیر از ترکش سلطان باید گرفتن و اگر نی ترکش باید گرفتن قال تعالی یا ایها الذین
 امنوا ذکر الله ذکرا کثیرا در خبر است که روزی هزار اندر هزار نفس زنده میشود مرد را
 سوال خواهند کرد که بر چه آوردی و بر چه فرو آوردی و با عی زهر نفس بقیامت
 شمار خواهد بود و گنه کن که گنهگار خواهد بود و بسا سوار که فرو پایاده خواهد شد و
 بسا پایاده که فردا سوار خواهد بود و پس بنده را باید که نفسهای گذشته را که بے فایده
 بر آورده است قضا کند و این سریت تا صاحب بیعت نشود دشمایان را نشاید گفتن
 سر یکم که با تو دارم در نامه چون نویسم اسرار فاش گردد از ملک سر بریده و
 شرط ششم نگاهداشت خاطر است و خاطر چهارتم است خاطر رحمانی و خاطر ملکانی
 و خاطر شیطانی و خاطر نفسانی خاطر رحمانی تنبیه غفلت است و خاطر ملکانی مرغی طلب غفلت

آغاز رسالہ حضرت مولانا یعقوب غنی قدس سرہ کہ سبھی سب الہیست

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد و ثنا بندہ ارض و سما کہ جنس انس را منظر انواع کمالات گردنید و انبیا و
اولیا را و اساتذہ کبیر ساخت و محمد رسول اللہ را علیہ الصلوٰۃ والسلام درین باب بنزد
ارشاد بر ہمہ انسان تفضیل کرد و دست اورا نیز بنا برین بہترین امم گردانید و بعض
از مت را بولایت خاصہ محفوظ داشت و دلیل بران متابعت ظاہرہ و باطنہ اورا
گردانید قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی بحکم اللہ و یغفر لکم ذنوبکم واللہ غفور رحیم و کہ
کہ از سعادت متابعت اوروی بتفاوت بشناخت ابدیہ تہلک شد کہ قل طیبوا اللہ
والرسول فان تولوا فان اللہ لا یحب الکافرین پس ہر کہ خواہد کہ بخلعت ولایت خاصہ سر
شود ویرا از متابعت او چارہ نباشد بنا براین معنی فقیر حقیر یعقوب بن عثمان
بن محمود الغزنوی ثم الپرخانی لازال جدہ کجہ محمود خواست کہ شہ از سیرت و طریقت
مستقیمہ کہ بوی رسیدہ بود از حضرت مخدومی شیخ الاسلام و المسلمین قطب المشائخ
والاویات فی العالمین خواجہ بہار الحق والدین اشتهر المعروف بنقشبند رحمۃ
تعالی علیہ در قید کتاب آورده تا فوائد آن بردارگار بماند و سبب رشد صاحب احباب

و لائوم **س** گفتیم بچه خدمت بوصالت برسم پگفتا که تخلقوا با خلاق الله و شب
 خلوتخانه عاشقانست که راز و نیاز بخضرت بے نیاز عرض میدارند بے تشویش اغیا
س از صبح وجود بخیر بود عدم به آنجا که من و عشق تو بودیم بهم به در در اگر کسی نیام
 محرم به شب هست غمت هست مرا پیش چه غم به هر دو تنی و سعادت که سالکان
 راه یافتند در شب یافتند **س** دولت شبگیر خواست خیز و شب رازنده دل به خفته بینا
 بود دولت به بیداران رسد به مشروط و هم نگا داشت لقمه است باید که لقمه حلال و
 پاک بود و این از جمله فریضهاست قال الله تعالی لکلوا مما فی الارض حلالا طیباً و
 رسول صلی الله علیه و سلم فرموده اند که عبادت ذاه جز است نه جز و زنی حلال طلب
 کردن است و باقی همه عبادت یک جز است و حلال آنست که بوقت در زیدن او
 بخدای عاصی نشود و طیب آنست که بوقت خوردن او بر نیت قوت طاعت باشد و
 چون حلال پاک بود اسراف نکند **س** گر چه خدا گفت کلو و اشربوا به از پئے آن گفت
 و لا تسرفوا و چون خورد باید که با ذکر بود اگر بغفلت خورد و بچنان بود که ذبیحه بے بسمله
 می خورد و لا کلو اما لم یدکر اسم الله علیه ظاهر آیه تقاضا می کند و چون خورد با غفلت
 همکاسه نشود در با عی نشین بابدان که صحبت بد به گر چه پاک که ترا پدید کند به آفتاب
 بدان بزرگ راببه ذره ابر ناپدید کند گوهر از ناقصان ره مطلب به زانکه این بایه
 کلمه دارد به و باید که پزنده طعام با طهارت و با ذکر بود تا سبب غفلت و تیرگی نشود
 که خواجه خضر صلوات الله علیه و سلامه بر نزدیک خواجه خواجگان خواجه عبدالحق محمد و
 قدس الله تعالی روحه آمدند سفره حاضر ساختند خواجه خضر صلوات الله علیه و سلامه
 نخوردند و گفتند آنکس که خیر کرده است بے طهارت بوده است این لقمه لایق
 خلق نیست رزقنا الله و جمیع بحیضا طایب آمین رب العالمین ه فقط

و مشهورست که آن بنده بزرگ خضر بود زاده الله تعالی علما و حکماء بعده چند وقت
 در ملازمت ایشان می بودم تا غایتی که این فقیر را از بخارا اجازت سفر شد گفتند
 که آنچه از ما بتورسیده است به پندگان خدا تعالی برسان تا سبب سعادت
 ایشان باشد و در حال وداع سه بار گفتند که ترا بخدا سپردیم ازین سپارش امید بسیار
 شد زیرا که در حدیث است ان الله تعالی اذا استودع شیئا حفظه و چون از بخارا
 در ترحال افتاد شهر کاشن سبز رسیده شد و چند وقت آنجا اقامت افتاد خبر وفات ایشان
 رسید خاطر مجروح و مخزون شد و خوف عظیم مستولی شد که نعوذ بالله مباد که باز به عالم طبعیت
 سیل افتد و داعیه طلب نماند و روحانیت ایشان را دیدم که زید بن الحارثه را یاد کردند و
 این آیه را خواندند و الحمد للارسل قد خلقت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم علی
 اعقابکم و چون از صحبت ایشان محروم شده بودم سیل شد که طائفه دیگر را که از درویشان
 بودند لاحق شوم و بطریقه ایشان متوجه شوم باز روحانیت ایشان را دیدم که میگویند
 قال زید بن الحارثه الدین واحدنا استم که اجازت نیست و از میان صحابه زید بن
 حارثه را تخصیص کردند زیرا که زید و عی حضرت رسول بود صلی الله علیه و سلم یعنی پسر
 خوانده رسول بود صلی الله علیه و سلم حضرت خواجگان ما قدس الله ارواحهم طالبان
 را بفرزنده قبول می کنند پس اصحاب ایشان ادعیای ایشان باشند و الله اعلم
 و در کبرت ایشان زار و وقت دیدم گفتم ما شمارا در قیامت بچه یا بم فرمودند بشرع یعنی
 عمل کردن بشریعت ازین سه بشارت اشارت شد با آنچه در میان خود میفرمودند
 که ما هر چه یافتیم بفضل الهی برکت عمل کردن بآیات قرآن و احادیث مصطفی و طلب
 کردن نتیجه از آن عمل و رعایت تقوی و جد و شریعه و قدم زدن در غیبت و عمل کردن
 سنت و جماعت و اجتناب از بدعت بود چون در بخارا اجازت میگردیدم اطلب
 خواجعه علیه الدین عطا رحمة الله علیه من الملک الجبار فرستادند بطریق اشارت شد

باشد و ذکر سلسله و احوال عجیب ایشان را بعضی بطریق اختصار کرده شد تا آنچه نسبت
 جذبه تر ترتیب کرده اند بقلم شرح نتوان داد چون بعنایت بیغایت داعیه طلب درین
 فقیر پیدا شد و قاصد فضل الهی بحضرت ایشان کشید در بخارا ملازمت ایشان میکردم و بکم
 عام ایشان التفات می یافتیم تا بهدایت صمدیت یقین شد که از خواص اولیاء الله اند
 و کامل کمال اند بعد از اشارت غیبیه و واقعات کثیره تفاعل بکلام الله کردم این آیت
 آمد که **وَلَا تَكُن مِّنَ الْكَافِرِينَ** هدی الله فهد هم اقتده در فتح آباد که مسکن این فقیر بود متوجه مزار شیخ عالم
 سیف الحق والدین الباغری رحمة الله علیه شسته بودم که ناگاه پیک قبول الهی در
 رسید و پیغمبری در من پیدا شد قصد حضرت ایشان کردم چون بقریه کوشک هندوان
 که منزل ایشان بود رسیدم حضرت ایشان را بر سر راه منتظر دیدم تلمطفه واحسان نمودند
 و بعد از نماز شام صحبت داشتند و هیبت ایشان بر من مستولی شده بود و مجال نظر نبود
 گفتند العلم علما علم القلب فذلک علم الانبیاء والمرسلین و علم اللسان فذلک حجة علی
 ابن آدم امید است که از علم باطن نصیبی بتورسد فرمودند در حدیث اذا جالستم
 اهل الصدق فاجلسوهم بالصدق فانهم جوئیس القلوب یدخلون فی قلوبکم و ینظرون الی
 همکم و ما موریم مشب تا اشارت بچه شود تا بآن عمل کنیم چون با ما در کردند گفتند مبارکباد
 که اشارت قبول شد و ما کس قبول نمی کنیم و اگر می شنیدیم یر قبول می کنیم تا ما بهتر
 چون آید و وقت چون باشد سلسله مشایخ خود را بخواجه عبد الخالق غجدانی رحمه الله
 بیان کردند و این فقیر را بوقوف عددی مشغول کردند و فرمودند که اول علم لدنی
 این سبق است که خواجه عبد الخالق غجدانی در پیش می که از کبر امولانا صدر الدین
 تفسیر می خوانده باین آیه رسید که ادعوا بحکم تضرعاً و خفیه که الحق سبحانه و تعالی بندگان
 خود را فرموده است اگر ادرات حق سبحانه و تعالی باشد بتورسد بعد از آن یکی
 از بندگان خاص خدا بتعالی بخواجه عبد الخالق نصیب و ایشان را این سبق یقین کرد

در علم باطن به پدر مادر خود قاسم بن محمد بن ابی بکر است که از کبار تابعین بوده است
و قاسم را انتساب در علم باطن بسلطان فارسی سنت و سلمان را با وجود در یافتن حضرت
رسالت صلی الله علیه و سلم انتساب در علم باطن بابو بکر صدیق رضی الله عنه نیز بود
پس حضرت خواجه مارا قدس الله تعالی ارواحهم در تصوف نسبت به چهار وجه است
یکی بحضرت خواجه خضر زاده الله تعالی علما و حکماء دوم بحضرت شیخ جنید رحم سوم
بسلطان العارفین سلطان بایزید تا بحضرت امیر المومنین ابو بکر صدیق و امیر المومنین
علی رضی الله عنهما و از بهر این معنی ایشان را نمک مشایخ می نامند در فضیلت
دو امام وضو خواجه مارحمت الله علیه می فرمودند که دائم بر طهارت می باید بود که
حضرت رسول صلی الله علیه و سلم فرموده اند الا یواطب علی الوضوء الا مؤمن یعنی
همیشه وضو نتواند بود مگر کسی که مؤمن باشد تعالی الله تعالی فیہ رجال حیون ان
یصلوا و الله یحب المطهرین یعنی در مسجد رسول الله صلی الله علیه و سلم یا در
مسجد قیام دارند که دوست میدارند خود را که پاک سازند از نجاست بکلوخ و باز
بآب بشویند و بعضی گویند که دوست میدارند آنکه خود را غسل کردن پاک کنند
از نجاست و خباثت و شب بخواب نروند و خدا تعالی دوست میدارد
آن کسان را که خود را پاک سازند از نجاست شستند که در طهارت ساختن خود
پاک داشتن دوستی خدا تعالی حاصل آید و چه سعادت خوشتر از این باشد که بنا
دوست خدا تعالی باشد قال رسول الله صلی الله علیه و سلم اذا توضأ المؤمن
و غسل وجهه من وجہه کل خطیئة نظریه یا بعینه مع الماء و اذا غسل یدیه غرز
من یدیه کل خطیئة بطشتها یداه مع الماء و اذا غسل رجلیه غرز کل خطیئة شتمها رجلاه
الاعراب تخرج نقیما من الذنوب یعنی رسول صلی الله علیه و سلم فرمود که چو را
وضو سازد بنده مؤمن و بشوید روبروی خود را بسیر و ن آید آب از دست و

ایشان فرمودند بوجوب سپارش چند سال ملازمت ایشان کرده شد لطف و کرم
 ایشان را بر همه کس نهایت بود علی الخصوص باین فقیر چون از محبتش یقین ایشان محروم
 شدم خواستم که امتثال امری که خواجه مارحمه الله کرده اند که آنچه از ما بتورسیده است
 دیگر برسان بقدر حال کسبیم بطریق خطاب مر حاضران را و کتاب مر غائبان را
 باین فقیر خود راستی این نمیدانم اما اعتقاد است که اشارت بکس نبوده باشد
 ۵۰ تو چشم خویش را دیدن میاموزی فلک را است گردیدن میاموزی و از رنج
 مقدس ایشان مستفید می شدم و درین کار عظیم یکس از ان امور که فرمودند دوام
 وضو بود و ذکر مداومت بروقت قلبه بود و ذکر اشارت بود و نمازهای نافله در اوقات
 شریفه و این وصیتها را و فوائد آن بیان کرده شد و بعضی از فوائد ایشان و فوائد خواجه
 علامه الدین رحمة الله تعالی آورده شد بعبودان خالق الهی که بدانکه حضرت خواجه مارا قتل
 الله تعالی روحه در طریقت نظر بنیال اینم زندگی از شیخ طریقت خواجه محمد بابا ساسی
 بود و ایشان را از حضرت خواجه علی دژینی و ایشان را از حضرت خواجه محمد ابوالخیر فغوی
 و ایشان را از حضرت خواجه عارف ریو کرمی و ایشان را از حضرت خواجه عبدالخالق
 یغمد وانی و ایشان را از حضرت شیخ ابویقوب یوسف بهدانی و ایشان را از حضرت
 شیخ ابوعلی فارمدی که پیر شیخ امام غزالی بوده است و ایشان را از حضرت ابوالقاسم
 گرگانی و شیخ ابوالقاسم گرگانی را در تصوف انتساب بشیخ جنید نبیه واسطه میرسد و
 دیگر شیخ ابوعلی فارمدی را انتساب بشیخ ابوالحسن غرقانی و ایشان را بسلطان العارفین
 بایزید بسطامی و ایشان را بابا امام جعفر صادق و ایشان را به پدر خود امام محمد باقر و ایشان
 را به پدر خود امام زین العابدین و ایشان را به پدر خود سید الشهدا امیر المومنین حسین
 و ایشان را به پدر خود امیر المومنین و امام المتقین علی بن ابی طالب کرم الله وجهه و ایشان
 بحضرت رسالت صلی الله علیه وسلم و دیگر امام جعفر صادق رضی الله عنه را انتساب

رود که رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ مومن با ت طاہرہ فی شمار
 طاہرہ الابات فی شعاوہ ملک فلا یستقطع ساعة من لیل الا قال الملك اللهم اغفر
 عبدک فلانا فانہ قد بات طاہرہ ایضہ ہر کہ شب بخواب رود بطہارت در جامہ
 پاک گرد جامہ وی بند فرشتہ ہر ساعت کہ از خواب بیدار شود آن فرشتہ دے را
 از خداے تعالیٰ آمرزش خواہد وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما طاهر
 کا لقا تم الضائم یعنی ثواب کسی کہ در خواب رود بطہارت بچو ثواب رون دار
 و شب طاعت کمندہ باشد و بے ضرورت جنب بخواب نزد رسول صلی اللہ
 علیہ وسلم فرمود لا یدخل الملائکۃ فی بیت فیہ الصورة والکلب والجنب یعنی در
 نے آید فرشتہ رحمت در خانہ کہ در دے صورت و سگ یا جنب باشد و
 چون خواہد کہ در خواب رود در جامہ خواب متوجہ قبلہ بنشیند و آیۃ الکرسی و
 آسن الرسول بخواند و ہر بار کہ خواند در میان دو کف دست بدم و بر ہمہ اعضای
 خود بالہ کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم چنین کردہ اند و سہ بار بگوید
 استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الحق القیوم و انوب الیہ در حدیث ست کہ ہر کہ
 در وقت خفتن سہ بار استغفار کند حق تعالیٰ ہمہ گناہان ویرایا مرد و بدگر
 مشغول باشد تا غایتی کہ خواب بر دے غلبہ کند بعد ازان بدست راست
 رونے سوے قبلہ تکیہ کند و کف دست راست بر روی ہند و سہ بار بگوید اللهم
 انی استسلمت نفی الیک و جہت و جہی الیک و فوضت امری الیک
 و اجأت نھری الیک رغبۃ و زہیۃ الیک لا طبا ولا سجا منک لا الیک احنت
 بتجا بک الذی انزلت و نبیک الذی ارسلت اللهم یعظن فی حب اسما عا
 الیک و استعظن باحب الاعمال الیک الذی یقر بنی الیک زلفا و یبقی
 سن سخطک بعدا اللهم لا تؤمنی مکرک و لا تؤمنی غیرک و لا تنفی ذکرک و لا تجعلنی

و سب هر گناهی که بدست و پایی کرده باشد تا پاک شود از گناهان و بطهارت
 ظاهر طهارت باطن کند و در وقت شستن هر عضو که شهادت را بخواند و مسواک
 را بے ضرورت ترک نکند که ثواب بسیار است و چون تمام کند بگوید یا شہدان لا اله
 الا الله و یا شہدان محمد عبده و رسولہ اللهم اجعلنی من التوابین و اجعلنی من المتطہرین ^{عجلنی}
 من الصالحین رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمود که بعد از طهارت کردن این بگوید
 کشاده شود بر دے ہشت در ہشت کہ از ہر در کہ خواہد در آید و آیتادہ شود از
 آب وضو پارہ یا شاند و بگوید اللهم داوئنی بدوائک و اشفنی بشفاک و اعصم
 من الوهن و الامراض و الادواء و بعد از آن دو رکعت تحیت وضو بگذارد و
 بعد از آن بحاسن شانہ کند و آغاز بابر و سے راست کند بعضے از مفسران گفتہ
 اند درین آیت یا بنی آدم خذوا زینکم مراد ازین زینت محاسن شانہ کردن است
 و درین دو رکعت نماز نفی خاطر کند و بظاہر و باطن متوجہ باین نماز باشد رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمود ما من مسلم یؤثر فی حقن فی یوم فیصلۃ کثیرین مقبلا
 علیہما بوجہ الاوجب الخیر یعنی ہر مسلمانی کہ وضو سازد و وضو را بیکو باز دینے
 فرغش و سنن و آداب بجا آر د پس بر خیزد و دو رکعت نماز بگذارد و بحضور تمامیت
 جزاے و سے مگر بہشت و حضرت خواجہ بہار الدین رحمۃ اللہ علیہ مے گفتند کہ درین
 نماز باید کہ خود را بارکان نماز و احکام مشغول دارد و این نسبت بتدی باشد
 در نماز تحیت وضو ثواب بسیار است شیخ شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ
 علیہ گفت اندو ہمہ اوقات بگذارد شیخ محی الدین عسبلی رحمۃ اللہ علیہ گفتہ
 کہ در اوقات مکروہ نگذارد و این بسند ہب علمائے ما موافق است و بعد
 از نماز سہ بار بگوید استغفر اللہ الذی لا اله الا هو الحی القیوم و اتوب الیہ بر نیست
 توبہ از گناهان و دعا کند و شب و روز باید کہ با طہارت بود و بطہارت در خواب

چنانکه گفته اند ربانے باهر که نشسته و نشد بزنج و دلت به دوز تو ز هرید ز محنت
 آب و گلت به ز بهار جعتش گریزان می باش به ورنه بخند روح عزیزان کلت به و صحت
 رضی الله عنهم گفتندی مرید یکدیگر را تعالو بکلس فو من ساعته بایده تانشینیم و یک ساعت
 بایمان حقیقه مشرف شویم که نفی ماسوی ست و فو اند صحبت دوستان خداے تعالی
 بسیار به نار خندان بلغ را خندان کند به صحبت مردانت از مردان کند به و
 چون بوقوف قلبه ملازمت نماید خاصه آنچه در ذکر ست حاصل شود چشم بصیرت کشاده
 شود و بارگاه دل از غار اغیار خالی شود و ذکر در بحر فنا نموشود و بمقتضائے
 فا ذکر و نه اف ذکر کم بشراف مذکورے مشرف شود بکلم و عده لایسعه ارضی و لا
 سمائے و کن یسعه قلب عبد المؤمن جلال سلطان الا الله تجله کند و ذکر اسلم
 از اسم نبی مشغول شود و اشتغال باسم بطریق رسم بمنزله غفلت ست روزی
 و صحبت خواجه ماقدر الله رده سیکه از اصحاب سلوک به آواز بلند الله گفت
 خواجه گفتند این چه غفلت ست علم من علم من فهم من فهم و در حقایق تفسیر آورده اند
 که یکے را از کبر ابر سیدند که در بهشت ذکر خواهد بود جواب گفت که حقیقت
 ذکر آنست که غفلت نماند و چون غفلت در بهشت نخواهد بود پس همه ذکر باشند
 بعد از آن گفت سخن اهل تحقیق ست کفانه حو بان انا جیک ذایا با کانه بعید
 او کانه غائب یعنی گناه است که سن در ذکر و مناجات ترا بر زبان یاد کنم
 یعنی بجهنم زیرا که سن از علم حضرت تو دوریستم و تو غائب نیستی اشاره
 باین آیه که و نحن اقرب الیه من جبل الورید و در وقوف عدو نه و قلبه با حقیق
 چشم فراز نکند و سر و گردن شیب نکند که آن سبب اطلاع خلق ست و خواجه
 رخصه الله علیه ازین منع می کردند و از امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه منقولست
 که هر دهر را دید که سر و گردن غنیب انداخته بود گفت یا جمل ارفع عنک نعوذ

در خوردن و خفتن و رفتن و فروختن و خریدن و طهارت ساختن و نماز گذاردن
 و قرآن خواندن و کتابت کردن و در پیش و عطا گفتن باید که یک چشم زدن غافل
 نباشد تا مقصود حاصل آید و کبر گفته اند من غرض عینیه من الله غمضه لا یصل لیس
 طول عمره یعنی هر که یک چشم زدن از خداست تعالی غافل شود با پنج مقصود
 نرسد در عمر دراز و نگاهدشتن باطن کار مشکل است فاما بنایت حق تعالی و
 تبریت خاصان حق زود میسر شود بریت بے عنایات حق و خاصان حق
 بهر گز ملک باشد یا پستش و رقی و در صحبت دوستان خدای تعالی که بهمین
 باشند و منکر یکدیگر نباشند و شرا و کفا صحبت نگاهد از نزد و میسر شود و بیک التفات
 باطن شیخ کامل مکمل تصفیه باطن حاصل آید که بریاضات کثیره حاصل نیاید چنانکه
 عارف سنی گوید **س** آنکه به تریز دید یک نظر شمس دین به طعنه زنده بر دهم
 سحر کند بر چله و سخن شیخ ابویوسف همدانی است قدس الله سره الغریز اصحوا
 مع الله فان لم تطيقوا فاصحوا مع من یحب مع الله یعنی صحبت با خدا ایتالی
 دارید و اگر میسر نشود شمارا با خدا ایتالی پس صحبت کسی دارید که مصاحب است با
 خدا ایتالی و خواجه علام الدین غلظت رتبه می گفتند که این معنی بعد از قنات
 دهد و اگر نتوانید صحبت با خدا ایتالی داشتن صحبت با اهل قنات دارید و درین حدیث
 که اذہ یحرم فی الامور فاستیعوا ابا اهل القبور نیز می گفتند که اشارت صحبت
 اهل قنات فاما اگر از بهر دفع ملامت و اغراض فاسده و جمع دنیا و تهالات
 اهل دنیا باشد از ان صحبت حذر باید کرد و سخن خواجه عبد الخالق غجدانی است
 رحمه الله از صحبت بیگماگان بگریز چنانکه از شیر گریز نمی و اگر در صحبت بساطن
 مشغول می باشید بظاہر از مالا یعنی نیز حذر کنید و علامت صحبت صحبت با ان
 آنست که در دین فیض روحانی بدل بنده برسد و از ماسوی خلاص یابد

مے گویند خلوت مے نشینید گفتم نے گفت درویشان را اینهاست چون
 که شمار اینست گفتم جذبه عنایت حق سبحانه تعالیٰ بمن رسید و مفضل خود
 بے سابقه مجاہد قبول کرد من با شان حقانیه خلفائے خواجہ عبدالخالق
 رحمۃ اللہ علیہ پیوستم و ایشان را اصلاً ازین چیز نا بودہ است ملک فرمود
 چہ کار بودہ است گفتم بظاہر بخلق باشند و باطن بحق ملک گفت چنین دست
 دہد گفتم آری حق تعالیٰ مے فرماید رجال لا یلیہم تجار ولا بیع عن ذکر اللہ
 و مے گفتند خلوت شہرت و شہرت آفت و سخن خواجگان ماست کہ خلوت
 در انجمن سفر در وطن آہوش در دم نظر در دم و مے گفتند حضوری و دوری
 کہ در ذکر بلند و سماع حاصل مے شود و دوام ندارد و مداومت بوقوف
 قلبہ بجز بہ مے کشد و بجز بہ کار تمام مے شود عگر مے مجوس الا تش
 در و نئے و ہو الموفق بیان نماز ہای نافلہ حضرت خواجہ رحمۃ اللہ
 بندہ را فرمودند کہ پیش از صبح بسبق باطن مشغول باشی و بان اشان بود بہ تہجد
 کہ بعضی از کبر گفتہ اند کہ اول حال رسول صلی اللہ علیہ وسلم پیش از صبح بیدار
 بود بہ و نماز بگذار دے و در اول حال نماز تہجد برایشان فرض بودے
 و بعضی برین اند کہ نماز تہجد در آخر عمر بر رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرض نماندہ
 بود بطریق نقل مے گذاردے و بعضی مے گویند کہ در آخر عمر نیز برایشان فرض
 بودے قال اللہ تعالیٰ من لیل فہجد بہ نافلہ لک عے ان یشک ربک
 تماماً محمودا یعنی بعضی از شب را بیدار داراے محمد بقرآن خواندن در نماز
 کہ فریضہ باشد مترایا نماز بفعل باشد مترایا کہ برگیرد پروردگار تو مترادف
 تمام محمود کہ آن تجلے ذاتے باشد یا بتمام شفاعت مرعومین و آخرین را پس
 تمام محمود محمد را صلی اللہ علیہ وسلم و ہو بحق غرض بصل بسبب رجوع در شب در آیہ

اے مرد گردنت بردار چنان ہے باید کہ بچکس از ازل مجلس نذا ند حال اور بعض
 از کبر گفتند اند الصوفی ہوا کاسن البان یعنی صوفی نے کس شت کہ پنہان باشد
 و افکار را یعنی باطن بحق سبحانہ و تعالیٰ مشغول باشد و بظاہر خلقت و خواجہ مارحمۃ
 بسیارے گفتند از درون شو آشنا و از برون بیگانہ باش و این چنین زیبا
 روش کمے بود اندر چہان ہمدان ہوش بہت میدہ روندہ زبان در
 عشق پیچ اثر پیدائست و میگفتند بہ دو دانشمند دقیق النظر صحبت داشتم
 ایشان با وجود کمال مرآت شناختند زیرا کہ چون بندہ برین صفت رسد شناخت
 وے مشکل بود علی الخصوص اہل رسم حقیقت ذکر خفی بوقوف قلب میسرے شود
 بجائے میرسد کہ دل نیز نیداند کہ بذکر مشغول است و سخن کبر است کہ اذ علم قلب
 انہ ذکر فاعلم انہ غافل و در حقایق التفسیر آورده است درین آیہ کہ و اذ کر ربک
 تضرعاً و خیفۃ قال الحسن لایظہر ذکرک لنفسک تطلب عوضاً و اشرف الذکر الا لایق
 علیہ الا الحق و بعضی کہ گفتند اند ذکر اللسان ہدیان و ذکر القلب وسوسہ و این نسبت
 منہیان باشد دراگنم بیاد او شاد کنیم و من چون ہمہ او شدم کرایا دکنم و
 حضرت خواجہ مارحمۃ اللہ علیہ گفتند کہ چون از سفر مبارک کعبہ مراجعت افتاد
 بولایت طوس رسیدہ شد خواجہ علاء الدین باصحاب و اجاب از بخارا باستقبال
 آمدہ بودند از ملک مغر الدین حسین کہ والی ہرات بود و مکتوبے بدست قاصدے
 ہمارید و مضمون مکتوب این بود کہ میخواستیم کہ بشرف ملاقات مشرف شویم
 و آمدن ما متعسرست اگر عسانا کرم باین صوب متوجہ سازند تمام بندہ
 نوازیست بموجب دامال سائل فلانہر و بمقتضای یاد او و اذ آیت لی طالباً
 فکن کہ فادما متوجہ ہرات شدیم چون ہلک رسیدیم پرسید کہ شیخہ بشما
 بطریق ارث از آباد اجداد رسیدہ است گفتیم نے باز پرسید کہ سارع و ذکر کنند

وآن قربت ورحمت حق است و سبب کفارت گناهان سبب
 بازداشتن از گناهان است و در حدیث دیگر آمده است رسول صلی الله
 علیه و سلم فرمود اقرب ما یكون الله من العبدی جوف لیل الاخر فان استطعت ان تحو
 محمّن ینکر الله فی تلك الساعة فکن یعنی نزدیک ترین بودن رحمت خدا
 به بندگان میانه شب است که بصبح نزدیک باشد اگر توانی که باشی از گساینکه
 یاد می کنند حضرت خدا تعالی را در آن وقت به باش از ایشان و در فضیلت
 شب خیزان احادیث بسیار است ادب آن را بتوفیق الله تعالی بیان
 کنیم در خبر است که رسول صلی الله علیه و سلم چون شب بیدار شدی اول
 مسواک کرده و وضو ساخته و بخواند این آیه ان فی خلق السموات
 والارض و اختلاف اللیل والنهار ما آخر سورة الم الله واین دعا بخواند اللهم
 لك الحمد انت قيم السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت نور السموات والارض
 ومن فيهن ولك الحمد انت الحق وصدق الحق وعلتارك حق وقولك حق والجنة
 حق والنار حق والنبیون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك اسلمت وبك امنت
 وعليك توكلت واليك انبت وبك خاصمت واليك حاكمت فاغفر لى
 ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت وما انت اعلم به منى انت المقدم
 وانت المؤخر لا اله الا الله بعد اذان دوازده ركعت نماز بشش سلام بگذارد
 و اگر سوره گیل یاد داشته باشد در نماز تهجد بخواند حضرت عزیزان رحمهم الله
 گفته اند که چون سه دل جمع شود کار بنده مومن بر آید دل شب و دل قرآن
 و دل بنده مومن و اگر وقت تنگ باشد هشت ركعت یا چهار ركعت یا
 دو ركعت نماز بگذارد و بعد از نماز دعا کند و سبق باطن مشغول شود و صبح
 بدست نماز بباد را در منزل خود بگذارد و در ركعت اول فاتحه و قل یا

دیگر فرمود که یا ایها المنزل اے مرد در خود بچیدہ گیم تم لیل اے خیر شب
 بعبادت رب قدیم و صفت شب خیزان در قرآن بسیارست قال اللہ تعالیٰ
 ان المتقین فی جنات و عیون بدستے و راستے کہ پرہیز گاران در ان جہان
 باشند در بوستانہا و چشمہای آب روان آخذین ما آتاهم بہم گیزندہ باشند
 آن چیز را کہ دادہ باشد ایشان را پروردگار ایشان انہم کا نوافل لک مخمین
 بدستے و راستے کہ بودند این خدا ترسان در دنیا نیکے کنندگان و بیان
 کرد آن را کہ کا نوافل لک لیل یا ہجوں بودند کہ در اندکے از شب بخواب
 رفتند و بیشتر از شب بیدار بودند و بالا سحر ہم سیتغفرون و در سحر
 آمرزش خواستند از گناہان در حدیث آمدہ است کہ سحر با بسیار باید گفت
 اللہم غفر لنا و ارحنا و تب علینا انک انت التواب الرحیم و در آیہ فرمود
 سبحانی اجوبہم عن المضاجع یعنی بیکو می رود پہلو ہاے مومنان خدا ترس از
 خوابگاہ ہا یعنی شب بیداری باشندید عون بہم بخوابند پروردگار شازا
 خوفاً و طمعاً از بہتر ترس از عذابش و طمع داشتن جہنم و مہارزقنا ہم یشفقون
 و آن چیز ہا را کہ روزے کردہ ایم ایشان را نفقہ می کنند و راہ خدایت
 فلا تعلم نفس پس نے دانید هیچ نفسے از مخلوقات ما خفیہ ہم من قرۃ عین
 آن چیز ہا کہ پنهان کردہ شدہ است از بہر ایشان کہ از روشنی چشم بند
 یعنی خوش آید جزا رسا کا نوافل عملون و باشند آن در جہا و نعمتہا جزاے عملہا
 ایشان و رسول صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ را گفت علیکم بقیام للیل فانہ دار
 الصالحین قبلکم و ہو قرۃ الی ربکم و لفراسیسات و نہیات عن الاثم یعنی
 بر شما باد کہ شب بیدار باشید کہ آن رفتار صا کا نعت یعنی انبیاء و
 رشتہ انداختار کنند شب بیدار بودند

یعنی نمازش شزاق را ترک نکرد چون دو رکعت بگذارد و دوبار بگوید لا اله الا الله و احد لا شریک له له الملك وله الحمد و هو على كل شئ قدير و این ذکر حضرت سیف الدین باخری رحمه الله علیه تلقین کردند فقیر را و قیامت متوجه فرمایند ایشان می بودم بعد دعا کند و از حق تعالی توفیق خواهد چون از مسجد بیرون آید اللهم انی اسئلك من فضلك این دعا را بخواند تا بمنزل خود در آید بعد اگر قرآن بداند مصحف پیش بند و آن مقصد قرآن که خواند بخواند بعد از آن اگر طالب علم باشد بدرس مشغول شود و اگر سالک باشد بذكر و مراقبه مشغول باشد تا آفتاب بلند آید چنانکه زمین گرم شود نماز چاشت دوازده رکعت آمده است قال النبی علیه السلام من صله البضعة اثنتی عشر رکعة بنی الله له قصر من ذهب فی الجنة یعنی هر که نماز چاشت دوازده رکعت بگذارد حق تعالی کوشکی از براس ذی در بهشت فرماید تا بنا کنند و بهشت نیز آمده است و چار و دویست آمده است و بعضی از مفسران بر این آیه که انه کان للا و این غفور ابد رست که خدایتان مراد این را یعنی کسی که باز گردیده اند از گناهان نیک آمرزنده است گفته اند مراد از او این کافی اند که نماز چاشت بگذارند و در حدیث است که صلوة الا و این حین ترمض الفصال یعنی رسول صلی الله علیه وسلم گفت که نماز او این وقت است که سنگریزه گرم شود بافتاب و پاسبی شتر پیچ چون زمین رسد بسوزد از گرمی و بعضی از مفسران گفته اند که نماز او این در میان شام و نماز خفتن است شش رکعت و اگر تواند از نماز شام تا نماز خفتن در مسجد بنشیند و بسبق باطن مشغول باشد که ثواب بسیار است و حضرت خواجه بنده را باین فرموده اند و الله تعالی هو الموفق بعضی ثواب که از حضرت خواجه باین فقیر رسیده بود

ایہا الکافرون ودر رکعت دوم فاتحہ وقل ہو اللہ احد البستہ بخواند بعد از ان
 ہفتاد بار استغفر اللہ للہ لا الہ الا ہو الحق یقوم و اتوب الیہ بگوید و اگر شب پگاہ
 باشد بعد از تہجد و اشتغال بسبق باطن ساعتی بدست راست روی سوی
 قبلہ تکیہ کند باز طہارت نو سازد از برائے سنت و فریضہ نماز بامداد و در راہ
 مسجد بگوید استغفر اللہ من جمیع ما کرہ اللہ قولاً و فعلاً و خاطر و ناظر و چون در مسجد
 در آید پایے راست را پیش نہد و بگوید السلام علی اہل البیت اللہم افتح لے
 ابواب رحمک و چون نماز بامداد را ادا کند بر جای خود بنشیند و بسبق باطن
 مشغول گردد تا آفتاب بر آید و بعد از ان دو رکعت نماز بگذارد در رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم گفت من صلی النجرب جماعۃ ثم قعد یدکر اللہ تعالیٰ حے
 تطلع الشمس ثم صلی رکعتین کانت لہ کاجر حجتہ و عمرہ تامۃ یعنی ہر کہ نماز
 بامداد گذارد و جماعت پس بنشیند و یاد کند حق تعالیٰ را تا آفتاب بر آید
 بعد از ان دو رکعت نماز بگذارد و بنیت استیخان یعنی طلب کند از حق تعالیٰ درین روز توفیق
 خیر باشد شش اہرج و عمرہ تامہ کاملہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم منمودہ حکایت
 عن اللہ عزوجل یا ابن ادم اسرع لے رکعات من اول النہار اکف اخرہ
 حق سبحانہ و تعالیٰ میفرماید اے پسر آدم بگذار برائے من دو رکعت نماز
 در اول روز تا کفایت کنم آخر روز ترا قال انسب صلی اللہ علیہ وسلم من
 قعد فی مصلیٰ حین ینصرف من صلوٰۃ الصبح حے یصبح یصلے رکعتی الضحیٰ لا
 یقول الا خیر اغفر لہ خطایا و انکانت کمن من زبد البحر ہر کہ نماز بامداد بگذارد
 و بنشیند بر جای نماز خود تا دو رکعت نماز اشراق بگذارد و بخود مگر خیر
 امر زیدہ شود گناہان او اگرچہ بیشتر از کف دریا باشد مگر بعضی از نفسان
 گفته اند در تفسیر این آیت کہ ابراہیم الذی وصیٰ لے ابراہیم پیغامبر و خاکرد

و این سخن حکیم غزنوی سنائی است هر کس به معنی گفتند آخر بنده را پرسیدند
 که تو چه می گوئی گفتیم این اشان بتجلی ذات است که لغت فی من روحی
 بیان آن می کند بعد گفتند پس غم چراست مصرع جانا تو کجا و با کجا می
 و حضرت خواجه بنده را فرمودند که صل من قطعک و اعط من حرک و اعف
 عن ظلمک که سعادت بسیار است و معنی آنست که به پیوند با آنکه از تو بریده
 است و چیز بدیه آن را که ترا محروم کرده است و چیز بدیه وقت احتیاج
 بتوانداده است و عفو کن از کسی که بتو ستم رسانیده است و این همه
 خلاف هوای نفس است و درین حدیث فوائد بسیار است و می گفتند که در
 حدیث است افقر ارجلسا الله تعالی اے المقربون غایه القرب یعنی فقیران
 و صبر کنندگان بمنشینان خداوند اند و جل در قیامت یعنی نیک نیک جنت
 او نزدیک اند و قدر موده اند که فقر دو نوع است اختیاری و اضطراری اضطراری
 فضل است زیرا که اختیار نه حق است به نسبت بنده و می گفتند بے فقر
 ظاهر و باطن کار تمام نمی شود و خواجه علامه الدین رحمه الله می گفتند که همه
 قرآن اشاره بنف وجود است و حقیقت متابعت سنت و مخالفت طبیعت
 مشکل است و درین اشارت است ۵

از ان مادم که من زادم و گریه می کشم	از انم گریه می کشم که زادم و گریه می کشم
-------------------------------------	--

مراد ازین مادم طبیعت است و بنده تبرک اختیار خود و تفویض حسنات
 و کلیات بخدا بتمام بے یقین و بے مبصر میرسد و مراد ازین سخن که حسنات
 الا برار سیئات المقربین تطاعت است که آن حسنات نزدیک ابرار سیئه است
 نزدیک مقربان و ستم فرمودند در دندگان راه دو قسم اند بعضی انواع
 ریاضات و مجاهدات همه با فضل مادم بیند و عمل را ملاحظه نمی کنند

و از خلیفه ایشان خواجہ علاء الدین رحمۃ اللہ علیہ بیان کردہ شد بتوفیق اللہ تعالیٰ
 حضرت خواجہ فرمودہ اند کہ امیر خود مر ایک نوبتے گفتند کہ تالقمہ پاک نہ شود
 مقصود حاصل نشود بعضے گفتہ مادر یا شدہ ایم مارا زیان ندارد دروغ گفتہ اند
 بلکہ دریای بخشش شدہ اند زیرا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم استرازا کرد و گوشت
 گوشت مغضوب را نخورد خداے تعالیٰ فرماید یا ایہا الذین آمنوا لاتاکلوا
 انما انکم بیکرم بالباطل یعنی اے مومنان مخورید ماہاسے یکدیگر را بہ باطل یعنی بآن
 وجہ کہ شریعت بآن حکم نکرده است و صحابہ رضی اللہ عنہم جمعین در نماز
 زیادتے و روزہ زیادتے چند ان اہتمام نے فرمودہ اند کہ در لقمہ وے
 گفتند کہ در حدیث ست العبادۃ عشرۃ اجزاء تسعۃ منہا طلب الحلال یعنی بندگی
 کردن خدایتعالیٰ و اہ بخش ست نہ طلب کردن حلال ست وے گفتند
 در ویش باید کہ ہمت بلند باشد باسوی تعالیٰ التفات نماید و بہ واقعات
 معزز نگردد و دلیل بقبول طاعت پیش ازین نیست چو غلام آفتاب
 ہمہ ز آفتاب گویم نہ شبم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم و در ان گوشہ
 کہ منظر فیض و بسط شود تا سر وے شکم افلا بتصرف معلوم وے شود کہ
 قبض و البسط فی الوے کا لوحے لبتے وے گفتند ما ہرچہ یافتیم از علو ہمت
 یافتیم و بندہ را وقتے کہ کلاہ مبارک خود دادند گفتند کہ این را نگاہ دارد
 ہر گاہ کہ ویرا بنسینے مارا یاد کن برکت این بر خانوادہ تو باشد خواجہ علاء الدین
 رحمۃ اللہ علیہ روزے آمدند و بندہ مخرون بود فرمودند چرا خرمن دارے گفتم
 معلوم شماس کہ گفتند کہ معنی این سخن چیست

موصوف صفت سخرۃ ذاتیم ہمہ
 چون رفت صفت عین حیاتیم ہمہ

با ذات نہادہ در صفاتیم ہمہ
 آدر صفتیم جملہ ما تیسیم ہمہ

حضرت باشند نمی توان آوردن که و با حق و الله حق قبره اسے ما
 عظموا الله تعالیٰ حق تعظیمہ و سے فرمودند کہ اگر یار بے عیب خواہے
 بے یار مانے و این بیت سے گفتند

بندۂ حلقہ بگوش از نواز سے برود	لطف کن لطف کہ بیگانہ شود حلقہ بگوش
--------------------------------	------------------------------------

و سے فرمودند کہ حقیقت اخلاص بعد از فدا دست میدہد تا بشریت غالب است
 میسر نشود و این بیت سے گفتند

ساقی قدمے کہ نیم سیتیم	مخمر صبوحی استیم
مارا تو بسا همان کہ تا ما	باخویش تینیم بت پرستیم

لک الحمد یا ذا الجلال والاكرام علیٰ توفیق الاتمام و السلام علیٰ خیر الانام

یہ

تمت الرسالة الانسیة من تصنیف مولانا محمد یعقوب

عرفی رحمہ اللہ تعالیٰ

فقط

این طائفه زودتر بمقصود میرسد بحقیقت ترک ملاحظه العمل و پیسر مرے
 مے فرماید عمل را بها نکن و لکن گران بها کن و خواجہ ماحمت اللہ علیہ مے گفتند
 کہ ما فضلیانیم دو بیت کس بودیم کہ قدم در کوے طلب نہادیم فضل حق تعالی
 بن رسید یعنی قطب مے گفتند بیت سال ست کہ بفضل آہے بمقام بی
 صفے مشرف شدہ ایم چنانکہ بآن اشارہ شد بآنکہ تا در صفتیم جملہ مایم ہمہ
 و از خواجہ علاء الدین رحمۃ اللہ علیہ سماع دارم کہ مے فرمودند کہ حضرت خواجہ
 محمد علی حکیم ترمذی در بعضے از تصانیف خود ذکر کردہ اند در بخارا مجذوب بنے پیدا
 شود کہ دیرا چہار دانگ از ولایت بنے صلے اللہ علیہ وسلم نصیب باشد
 من بودہ ام مے گفتند کہ دو کرات تا حجاز رفتم کہ دیرا قابلیت این معنی
 باشد نیافتم مے فرمودند و درین آیت کہ ابراہیم علیہ السلام گفت رب ارنی
 کیف تجی الموتی قال اولم تو من قال بلے و لکن لیطعن قلبے مراد از اطمینان
 قلب آن بود کہ ابراہیم منظر صفات ایمانے شود مے گفتند این آیت
 لا تخافوا ولا تحزنوا و اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یحزنون بآن آیت کہ
 انما المؤمنون اذا ذکر اللہ و طبت قلوبہم مناقض نیست زیرا کہ در ان آیت سلب
 خوف و حزن از اولیاء نیست وعدۃ الوہیت و صفت جمالی حق است
 و درین آیت نسبت بسندہ و در آیت فمن یحضر بالطاغوت و یؤمن باللہ مراد از
 طاغوت ماسوے حق است بجانہ مے فرمودند روزہ مانفی ماست و
 نماز ما کانک تراہ است و این بیت از ایشان باین فقیر رسیدہ

تاروسے تراندیدم ای شمع طرا

نہے کارکنم نہ روزہ دارم نہ نماز

در بے تو بوم نماز من جسد فجا

چون باتو بوم فجا من جملہ نماز

و معنی آنست کہ بعد از وصول بمقصود معلوم مے شود کہ طاعتے کہ لائق

از زمان قطب اہل حقیقت و عرفان منظر صفات تدبیرانہ و امور اخلاق بجا آئے

نگشت بے کبود و یاکینہ	نور قدس را خوش آئینہ
وان لقاے اد جواب سوال	شکل از وی حل شود بی قیل و قال
و علی نفسن و اصفیہ بخش	یعنی الزمان و فیہ عالم نعت
اردت نہ مدحاً فاما من فضلہ	آمت الاہل منہا و قلت

عنے قدوۃ العارفین انسان عیون الحقین وارث الانبیاء والمرسلین شیخنا و سیدنا
شیخ بہار الحق والدین محمد بن محمد البخاری المعروف بنقشبند قدس اللہ تعالیٰ
روحہ و طیب مشہدہ و نور ضریحہ و نفعا بحبتہ و الاقتدار بسیرتہ و شمعہ است از
لطائف معارف کہ در خلال اقوال در مجالس صحبت علی الدوام فی الیالی
والایام بر زبان مبارک خویش میگذارد و بندہ ضعیف محمد بن محمد کا حفظ البخاری
وفقہ اللہ سبحانہ لما یحب و یرحی بعضی آن کلمات قدسیہ را از سر صدق و اراستہ
بہ نیست تمّن و استرشاد در قلم سے آورد و اکنون بامر و اشارہ اعزہ و دوستان
متننا اللہ تعالیٰ بقائہم و ادامہ برکتہ بقائہم حرفے چند ازان انفاں براسے
بترک و استیناس در قید کتابت در آورد و چون طالبان صادق و مجاہد محقق
باشملی آن کلمات استغفار گیرند چنان بود کہ گویا شرف مجاست صحبت ایشان
در یافتہ اند و از ایشان سخن شنیدہ اند

ذکر احوال و مقامات شریفہ و کرامات و اہتمام عجیبہ

۱۔ ہر کہ خود از سرادگ بدی و مخمر از زمی را زردان رہ بدی بد چون کہ او سن لمینہ ق لم یزود و چغل خیمات او
حیرت فرزد ۱۲۰ یعنی پنج مہزن فی نسۃ المزدی بخط شریف قدس سرہ ۱۳۰ المراد باہیون اقطاب الانسان
قطب الاقطاب ۱۴۰ و توصیف کلمات بقدر سید بواسطہ آنست کہ از عالم قدس وارد شدہ و وجود بشریہ
در آن مدخل نیست و اشارت سے آنکہ بزبان مبہم کن ایشان سے گذاریند ۱۲

رسالہ قدسیہ من کلام خواجہ خواجگان خواجہ بہار الدین نقشبند کہ
خواجہ محمد پارسانوشتہ انداز فرمودہ خواجہ علاء الدین عطار کہ
از اہل خلفای حضرت خواجہ اند قدس اللہ سرہم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد و ثنا ہے بجد و منتہی شکر و سپاس بے اندازہ و قیاس حضرت بادشاہی
راہل ذکرہ کہ طالبان وصال و مشتاقان جمال اور ادیسل وجود او ہم
وجود ادست و برہان شہود او ہم شہود ادست سے توبہ و بشناس
اور اسنے بخود راہ از و خیزد بدو نے از خرد و پے لطف با و لیا نک
مغر فوک + و لطف باعد انک لما جحدوک + وصلوات متعالیات و سلیمات
متوالیات حضرت نبوے را صلے اللہ علیہ وسلم کہ جمیع انبیاء را پیشواے
بحق و ہمہ اصفیاء را رہنمائے مطلق ست

خواجہ کوئین و سلطان ہم آفتابے جان ایسان ہمہ

و خلفا و احباب او و برمحبان و برآل و اصحاب و متابعان او و عبین
اے یوم الدین و بعد این کلمہ چند ست از انفاس نفیسہ و کلمات متبرکہ
حضرت علیہ صدر مسند ارشاد و ہدایت جامع نعوت و خصائص ولایت

یعنی یافت او بطریق ذوق و وجدان میرفت مگر با آنکہ حق سبحانہ و تعالیٰ بندہ را بھض غایت بخود راہ نماید
و بر تکی کند ۱۲۰ ہر یک از انبیاء حاجب است خود ست و پیغامبر مصلی اللہ علیہ وسلم حاجب الحجاب طاغیہ معارف و تحقیق
بر جمیع اولیاء و انبیاء او و بھض روحانیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲۰ مراد کوئین عالم غیب و شہادت ست و غیب
ماسوائی عالم شہادت را دگاہ غیب یگویند و جو علمی کہ سے با ایمان ثابتہ ست بخوانند و ماسوائی وجود علمی ناچہ وجود خارجی
شہادت دہے وجود روحانی را عالم شہادت یگویند ۱۲۰ بظلمات تو یافتم جو ترا بافتابان دید کا کتاب کجاست بظہر
شہادت عالم غایت

گر تو مرد را ز جوئے رازجوی جان فشان خون گری بازجوی

بقدر تصفیہ دل از غلطی و عواقب و بر مقدار تامل بسیار در سخنان ایشان
فہم و معانی ظاہرہ تخم فہم معانی خفیہ میگردد و حال فہم حقیقت روی می نماید با آنکہ
سخنان این طائفہ کہ از عالم علم و اثر و عیانست نہ از علم در است و بیان از
طوریست کہ ہر چند از ان طور بلسان علم و عبارت یا بلسان ذوق و اشارت سخن
گفتند بحقیقت شرح آن با کس کہ بدان نرسیدہ است نتوانستند گفت و ما قدرہ

اللہ حق قدرہ و ما زاد بیاہم غیر سترہ فان الاعراب عنہ بغیر ذائقہ سترہ و الاظہار بغیر
واجبہ اخفاء و مقصود گویندگان جز بہ تنہایی و تشویقی بیش نبود زیرا کہ این نوع سخن طلب
طالبان را قوت دہد و بہت ایشان را قوی گرداند و اگر کس سادہ سرپنداری بود
در ہم شکنند فضل دیگران و افلاس خود بیند سخن بعضی از مثل نخست قدس اللہ تعالی
ارواحہم لاتزن الخلق بمنزائک وزن نفسک بمنز ان الصیقین لتعلم فضلہم و افلاسک شیخ
شہید مجد الدین بغدادی قدس اللہ روحہ دعا میکرد دے فرمود کی کار تو بعلت
نہست مرا ازین قوم گردان یا از نظارگیان این قوم گردان کہ قسم دیگر را طاقت ندادم

ذکر ایشان کردہ ام اینم نمبس
خوش دلم کن قصہ از جان گفتہ ام

تقلم گر نیم مردان نہ بشکاک
بکر نیم زیشان ازیشان گفتہ ام

الف مراد بملاتی موافق ظاہر است و موافق باطنی چون خیالات و ادبام قدسہ ۱۲۰ مراد بعلم در رفت علمی است کہ

نیوہ عمل است و اشارت بدین علم است اینحضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ است کہ من عمل بامر اللہ فی حقول
علم بالمعلم ۱۲۰ اینچہ طریق دریافت آن بغیر ذوق ممکن نیست اگر کسی آن را از انظار و عبارات فریگرد و گمان برد آن چہ
در یافتہ است چون در حقیقت غیر آن در یافتہ است بہل مرکب نہ ہر بود ۱۲۱ یعنی بعضی فضل و عنایت است
یہا کہ کار و بطلست نیست یعنی ہمہ احوال مستند بہ احدی و با سباب ہر چند ظہور و انحال او از پس پردہ سبب است ۱۲۲
بی دفع علش تشنگان آب کند بی دفع کمال تشنگانی جواب کند و حاشا کہ نہ بہت کاری لیکن ز پس پردہ سبب کند نہ

که ارباب در اینها می ایشان گفته است و اکثر من ان بعد می هست اگر چه درین وقت قوای در خورست و پسندیده تا از نسیمات ریاض احوال عجیب ایشان شمه بشام جان طالبان صادق برسد و دلهای و جاها می ایشان را از ان استراحی حاصل باشد و بر موجب عند ذکر الصالحین تنزل الرحمة در ذکر آن امید وصول بفضل آله و نزول فیض نامتناهی باشد اما درین وقت بدین مقدار اختصاصاً

که نیست در خور او گفت عقل سودائی	نه حدیث معجز تر بر نفس دین کم گوی
که هست بر تو موکل غیور لالائی	خمش زیر زبان ختم کن تو باقی را

و نحو سخنان این طائفه که از ذوق و حال ست نه از حفظ و قال بحقیقت چنانکه اهل بصیرت گفته اند فقه الله اکبر و برهان الاظهر است و یقیناً که اهل بصیرت را از تامل در سخنان این طائفه حاصل آید اقوی و اعلی بود از یقین که بشاهده خوارق عادات باشد از اینجا گفته اند

بوجبه جنیت کند جذت صفات	موجب ایمان نباشد معجزات
بوجبه جنیت پی دل بردست	معجزات از جبهه قهر دشمن است

و چون سخنان این طائفه از تجله کلام آبی بود و صفت آن سخن را کماهی در زبان نتوان آورد یکی از کبر میگوید الحمد لله الذی جعل الانسان الکامل معلم الملک و ادر تشریفاً و تنویراً بانفاسه الفلک و باین همه بعضی از متکرران قرآن الساطع الاولین خوانند بخیل به کثیر او بیدی به کثیر پس سخنان این طائفه میل مصر للجوین و بلا علی المجوین است

و انکه دیدش نقد خود در دانه است	هر کس انما به بخواند افسانه است
قوم موسی را نخون بود آب بود	آب نیل است و بقطعه خون نمود
شد مثل سرنگون اندر سفر	دشمن یخرفت این دم در نظر

لله خوارق عادات مشترک است میان نمون و شرک اما یقیناً که در سخنان این طائفه پیدا شود که اهل استقامت اند در اینجا مشترک نیست ۱۲

فان کلام المشايخ يفسر بعضه بعضاً و در میان دو سخن که شرح و مشبر و اسح و اسح و اسح خط کشیده شود تا فصلی باشد یعنی از وصل زیر آنکه جمله معشوقست و عاشق پرده زنده معشوقست و عاشق مرده و این ضعیف در خود نمی بیند که بر معنی اقدام نماید با حکم اشاره شریفه قدوة اهل الله صفوة اصحاب الانتباه ارباب الطریقته موضح رموز اهل الحقیقة اسوة طلاب الحقین خدمت خواجه علاء الحق و الدین محمد بن محمد البخاری المشتهر بعطار اطال الله تعالی مدة حیاته و افاض علی المسترشدين انوار برکاته و در غیر صفت در املا این مجموعه شروع افتاد اگر مدتهاست و نظر قبول ایشان زیاده گردد نظم

این سخن را چون تو مبدا بوده	گر فرزند گردد تو اش افروده
دیده غیب چو غیبست استاد	کم مباد از جهان این دید و داد
شرح تو حیفست با اهل جهان	بمحو راز عشق باید در نهان
لیک گفتیم وصف تو تار و پود	پیش ازان کز فوت آن حسرت خون

باشد که درین گفتن و نوشتن وجود این ضعیف در میان نباشد و این جمع و تالیف برکت دعوات صاحب نظران سبب درجات قربت گردد و به سحانه الحول و القوة فمن تلك الكلمات القدیة مسلمان و انقیاد احکام و رعایت تقوی و عمل بفرموده ذور بودن از رخصتها بقدر کثرت همه نور و صفاست و رحمتست و واسطه وصول به درجات و لایت بنازل و مقامات شریفه اولیا را الله از پرورش این صفات میر آنچه حضرات خواجه ماقدس الله روحه درین کلمات فرموده اند اشاره بآن نفسیست که ایشان را از حضرت خواجه بزرگ خواجه عبد الخالق مجدوانی قدس الله تعالی روحه رسیده است در مشاهده و واقعه که حضرت خواجه ماقدس الله تعالی روحه واقعه بوده است در مبادی جذبات و غلبات احوال ایشان و این در آن شب بوده است که به فرار از مزارات متبرکه که رسیده اند در آن سیر و جذ

و شیخ امام مارف ربانی ابو نعیم یوسف بن ایوب ہمدانی راقدس اللہ تعالیٰ
 روح پر رسیدند چون این طائفہ زوی در مقام نقاب آنند چکنیم تا بسلامت
 مانیم فرمودند ہر روز از سخنان ایشان بخوانید و یکی از صدیقان میفرماید کسی باید
 کہ اندوگد تا من شنوم یا من گویم داو بشنود اگر در جنت گفتگوی او نخواہد بود
 مگر با جنت چہ کار اقباس جذوات مواجہ از انفاص طیبہ ایشان توان کرد
 و من حسن قولاً من دعا لى الله و عمل صالحاً

گر ندارم از شکر جز نام بھر	این سبے بہتر کہ اندر کام زہر
آخرم زان کار دان گردی رسد	قسم من زان رفتگان دردی رسد
لقظہا نسبت باو تشترست یک	پیش دیگر فہما مغرست نیک
آسمان نسبت بعرش آمد فرود	ورنہ بس عالیت پیش خاک تود

و این کلمات قدسیہ اگرچہ تصغیر المبانی ست کثیرۃ المعانی ست و لتلیل يدل على الكثير
 و البحر عتبه عن العذیر قدوة لکبار شیخ بزرگوار شیخ عبد الرحمن سلمی نیشاپوری قدس اللہ
 تعالیٰ روح کہ مصنف تحائف التفسیر و صاحب کتاب طبقات مشائخ اند قدس اللہ
 تعالیٰ ارواہم وغیر ہما در کتاب طبقات از ہر یک ازان مثل حکما مقدار است
 سخن و کمایش ایراد فرمودہ اند ہمان مقدار را در نظر اوسے الابصار و اہل پیش و عتبا
 دال بر سیرت و طریقت و علم و حال آن بزرگوار گردانیدہ اند و دہان چند سخن بیان
 بعضے از علوم و معارف ایشان کہ اساس سیر و سلوک بران ست کردہ اند و لثانیہ
 اسوۃ حسنۃ فی تقلیل الکلام مع الدولۃ علی المرام و حاصل اکملہ

در نیابہ حال بخت نیسج خام	پس سخن کو تباہ باید و السلام
---------------------------	------------------------------

بدانکہ این کلمات قدسیہ را در بعضے از مواضع احتیاج باندک شرحی افتد اولی این
 آن بود کہ ان شرح باستعانت دستمدا از کلمات مشائخ و انفاص نفیسہ اہل اللہ باشد

غجدانی از خلفای امام ربانی شیخ یعقوب ابو یوسف همدانی اند و امام ابو یوسف همدانی
 را در تصوف انتساب شیخ طریقت شیخ ابو علی فارمدی طوسی است که از کبار مشایخ
 خراسانند و حجة الاسلام امام محمد غزالی را تربیت در علم بطن از ایشان است و شیخ ابو علی
 فارمدی را در تصوف انتساب شیخ بزرگوار ابو القاسم گرگانی طوسی است نسبت ایشان
 بسید واسطه السید الطائفة شیخ جنید بغدادی می پیوندد و دیگر نسبت شیخ ابو القاسم گرگانی
 در تصوف شیخ بزرگوار شیخ ابو الحسن غرقانی است که پیشوای شلخ و قطب زمان
 نویش بودند و چون در آن عهد های گذشته صاحب دولتان حقیقی که کاملان راه
 و سالکان طریق انبیا اند بسیاری بوده اند و در دورهای اخیر کمتر از غرض الکبریت الامر
 گذشته با عزم وقت بودی که طالبان صادق بعد از آنکه در صحبت و متابعت یکی
 از کبرائے دین و مقتدایان اهل یقین مرغ روحانیت ایشان از بیضه بشریت
 بواسطه تسلیم تصرفات آن مقتدایان بیرون آمده بودی بسی از کاملان کمال دیگر نظر
 و قبول یافتندی و بشرت صحبت و سعادت خدمت ایشان رسیدندی و انوار علوم
 و معارف احوال ایشان اقتباس کردند و بسبب این اقتساب در تصوف و علم بطن
 متعدد و متضاعف شدی و شیخ شهید شیخ محمد الدین بغدادی قدس الله تعالی روحه
 اشاره باین معنی فرموده اند که در سند علم بطن هر چند واسطه بیشتر آن اسناد عالی تر زیر آنکه
 مشایخ که مقتبسان انوار حقیقت اند از مشاکاة بنوت هر چند انوار بواطن ایشان
 را اجتماع بیشتر راه بر طالب بواسطه آن روشن تر که نور علی نور یهدی الله لنوره
 من یشاء و ازینجا است که همه مشایخ را اتفاق است که معروف کرنی ز اقدس الله
 تعالی روحه که سلسله اکثر مشایخ با و می پیوند و اختساب او در علم بطن بدو منتهی
 میکنی بدو طائی است قدس الله تعالی روحه که نسبت او درین معنی بحسب
 جمعی است و او را بحسن بصیرت رضی الله عنهما و آورا به امیر المؤمنین علی کرم الله وجهه

فارمدی
 از قریه
 دوس
 ش
 محل کفر
 و بیست
 و بیست

مزار مطهر که در نواحی بخارا است و منسوب بخواجه محمد بن واسع رضی الله عنه بوده است
 از کبار تابعین اند و رسیدن ایشان به بلاد ماوراءالنهر قبل از صحیح ثابت شده است
 و امیر حضرت خواجه بزرگ حضرت خواجه ماقدر الله سر بهادران واقع این بوده است
 که قدم در غنیمت زنی دوازده خسته باد و در باشی و متابعت سنت کنی و از بدعتها اجتناب
 نمائی و دیگر سخنان فرموده اند که بعد از سلوک و وسط و نهایت تعلقی دارد و حضرت خواجه
 ماقدر الله روحه علی الدوام در سلوک از تحقیق به آن امرها و وصیتهای عمل میکردند
 و بنیای حق سبحانه و تعالی نتیجه عمل بهر و صیفته در خواست مطالعه نموده اند و بر
 موجب آنکه در آن واقع ما مور بودند عمل بغیر نیست بذكر علانیة عمل نکردند و بواسطه
 عمل به آن وصیتهای ترقی در احوال باطنی خود مشاهده نمی نموده اند قصه شریح آن وقع
 و سایر احوال و کرامات غریبه ایشان در مقامات ایشان مسطور است که بعضی از
 اعزّه اصحاب خلص اجاب متعنا الله بقیاتهم و اید بهم و فقهیم بحکم و قالیفین آن قصد
 نموده انشاء الله العزیز که علی اکمل الوجوه و اجمالی تمام گرد و بذكر نشر آن مقامات
 گوشها و زبانهای محبان و مخلصان منور و معطر شود و حضرت خواجه ماقدر الله روحه
 در طریقت نظر قبول بغیر زندگی از خدمت شیخ طریقت خواجه محمد بابا ساسی است که
 ایشان از خلفای حضرت عزیزان خواجه علی ریثی اند و ایشان از خلفای خواجه محمود
 انجیر فسنوی اند و ایشان از خلفای خواجه عارف ریوگری اند و ایشان از خلفای حضرت
 خواجه بزرگ خواجه عبدالحق غجد وانی قدس الله تعالی ارادهم و نسبت ارادت
 و صحبت و تعلیم آداب سلوک و تلقین ذکر ایشان را بخدایت امیر سید کلال رحمه الله علیه
 که از خلفای خواجه محمد بابا مذکور است اما نسبت تربیت حضرت خواجه ماقدر الله تعالی
 روده در سلوک بحقیقت از روحانیت خواجه بزرگ خواجه عبدالحق غجد وانی است
 قدس الله تعالی روجه چنانکه شمه ازان در بیان آید و حضرت خواجه عبدالحق

روبرو بعد از انتساب بحضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم و همچنین اہل تحقیق بر آنکہ
 امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ بعد از حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم از خلفائی
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم کہ برای امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ مقدم بودہ اند ہم نسبت
 ثمن تربیت یافتہ اند شیخ الطریفہ شیخ ابوطالب کی قدس اللہ روحہ در کتاب
 القلوب فرمودہ است کہ قطب الزمان در ہر عصری الی یوم القیمہ در مرتبہ و
 قائم نائب مناب حضرت ابوبکر صدیق است رضی اللہ عنہ و آن سہ دیگر از او تاد کہ
 رد و توازن قطب اند در ہر زمان نائب مناب آن سہ خلیفہ دیگر اند حضرت امیر المؤمنین
 و حضرت امیر المؤمنین عثمان و حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمیعین
 بر مثال یقین و صفت و حالت ایشان اند و آن شش دیگر از صدیقان کہ صفت
 ایشان است کہ ہم لایقوم الارض و ہم یرزقون و ہم یدفع البلاء عن اہل الارض ہم
 طرون در ہر زمان نائب مناب آن شش دیگر اند از عشرہ مبشرہ رضوان اللہ تعالیٰ
 عنہم جمیعین و حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم در او اضر حیوۃ خطبہ فرمودند و در ان
 طبعہ چنین گفتہ اند اما بعد فان اللہ عزوجل اتخذنا حکم خلیلا و لو کنت متحدًا احد اخیلا
 اتخذت ابابکر خلیلا و در حدیث دیگر فرمودہ است ان اللہ عزوجل اتخذنا براہیم خلیلا
 مونسے بخیا و اتخذنا فی حبیبنا ثم قال و عزتے و جلالی لا و ثرن حبیبے علی خلیفہ بنی
 غموم این دو حدیث آنست کہ اہل بصیرت و ارباب تحقیق گفتہ اند خلعت عبارت
 زد و مقام یکے نہایت مرتبہ نبی و این معنی مرادست در حدیث دوم و دیگر نہایت
 درجات مراتب محبوبی و مراد این معنی است در حدیث اول و چنانکہ را با حضرت
 رسالت صلی اللہ علیہ وسلم ہر دین مرتبہ شرکت نیست لفظا مقام محمود و شمر باین
 ہایت است و بنی باین درجہ کمال است و آنکہ فرمودہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر
 کسے را دین مقام خاص بامین شرکت بودی ابوبکر را بوبے دلیل است آنکہ

وایشان را بحضرت رسالت صلی الله علیه وسلم و دیگر معروف کرنی را انتساب در علم
باطن به امام علی بن ابی حمزه رضی الله تعالی عنه و ایشان را به پدر خود امام موسی
کاظم رضی الله عنه و ایشان را به پدر خود امام جعفر صادق رضی الله عنه و طریقه ایشان
طریقه ائمه اهل بیت است اباعن جد رضی الله عنهم جمیع چنانکه مشهورست و سلسله ائمه
اهل بیت را رضی الله عنهم در علم ظاهر و علم باطن علمای و کبرای امت رضی الله عنهم
بیانالغریبها و لغایبها و تعظیمالشانها سلسله الذنب نامند و شیخ ابوالحسن فرقانی را انتساب
در تصوف بسطان العارفین شیخ ابویزید بسطامی است قدس الله روحه و تربیت
ایشان در سلوک از روحانیت شیخ ابویزید است و ولادت شیخ ابوالحسن بعد از وفات
شیخ ابویزید مدتی بوده است و شیخ ابویزید را انتساب به امام جعفر صادق است
رضی الله عنه و تربیت ایشان هم از روحانیت امام جعفر است رضی الله عنه و قبل صحیح
ثابت شده است که ولادت شیخ ابویزید بعد از وفات امام جعفر است رضی الله عنه
و امام جعفر را انتساب در علم باطن بدو طرف است یکی به پدر خود امام محمد باقر
رضی الله عنه و امام محمد باقر را به پدر خود امام زین العابدین علی بن الحسین بن علی رضی الله
عنهم و امام زین العابدین را به پدر خود سید الشهدا حسین بن علی رضی الله عنهم و سید الشهدا
حسین بن علی را به پدر خود امیر المومنین علی بن ابیطالب رضی الله عنه و امیر المومنین
علی را بحضرت رسالت صلی الله علیه وسلم و علی اکبر و صحابه جمیع دیگر امام جعفر را
انتساب در علم باطن به پدر ماد خود قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق است رضی الله عنهم
و قاسم بن محمد از کبار تابعین است و از فهارس سبعة است که در میان تابعین مشهورست
و آراسته بعلم ظاهر و باطن و قاسم را رضی الله عنه انتساب در علم باطن بلمان فارسی است
رضی الله عنه و سلمان فارسی را با وجود دریافت شرف صحبت رسول الله صلی الله
علیه وسلم و تشریف بلمان من اهل البیت انتساب در علم باطن بابو بکر صدیق رضی الله عنه

بادشاها دل بخون آغشته ایم
گفته یمن باشما نیم روز و شب
چونکه بالطف چنین همسایه ایم
چون بود جان بخش بے سرمایگان
رہبرم شوزانکہ گمراہ آمدیم
ہر کہ در کویت بدولت یار شد
نسبتلای خویش و حیران توام
نیستم نومید و ہستم بے قرار

پای تاسر چون فلک ہر شستہ ایم
یک نفس فارغ مہاشید از طلب
لطف تو خورشید و ما چون تہ ایم
گزنجہ داری حق ہمایگان
دو لقمہ وہ گر چہ بیگاہ آمدیم
در تو گم گشت دز خود بیزار شد
گر بدم ورنیک ہم زبان توام
بو کہ در گیر دیکہ از صد ہزار

چون سالک را بہر دو صفت جلال و جمال پرورش دہند جلال اورا جمال بود و
جمال اورا جلال باشد در استلای خوف رجا بود و در غلبہ رجا خوف باشد و در عین آن
زمان کہ مظہر صفت جلال گردد بصفت جمال توجہ تواند نمود آن نظر سلطان العارفين
ابو یزید قدس اللہ تعالیٰ روحہ بر فرید ابو تراب بخشی نظر جلال بود بہ نسبت تجلی ذات
و آن مرید بصفت جمال پرورش یافتہ بود اگر بہر دو صفت پرورش یافتہ بود
اورا قوت کشیدن بار آن نظر سلطان العارفين بودی و وجود بشریت او متلاشی
نگشتہ دستہ با محمد زاہد کہ در دیش صادق بود در صحرائی بودیم بکاری بیرون آمدہ و
یشہایا ما بود حانتے پدید آمدیشہارا گذشتیم در وی در ان بیابان آوردیم و با ہمہ گر
از ہر نوع سخن می گفتیم تا سخن بدین جارسید کہ سخن در عبودیت و فدا میرفت او گفت
فدا تا چہ باشد گفتیم تا فغانی کہ اگر در دیش را گویند ترا می باید مردن نفی الحال بمیرد
درین زمان گفتن صفتے درین پدید آمد کہ روی بہ محمد زاہد کردم و گفتم بمیر فنی الحال
محمد زاہد بنیتا در روح از وی بجلی مغافرت کرد و مدبتے برین صفت بگشت قبل
بعد از مغافرت روح بنیتا وہود صفت بر زمین و روحہ در آسمان و ماسوی قبل

ابو بکر صدیق رضی الله عنه بکسب ولایت و علم باطن که علم بالله است اکل و فضل و اعظم
اعظم اولیای امت است بلکه افضل همه صدیقان بعد از پیغمبران صلی الله علیه و آله
است و کبرای این بصیرت راقدس الله تعالی ارواحهم برین معنی اجتماع است و
این معنی کلی دفع خیال کسانی می کند که بر خلاف این اعتقاد دارند و فضیلت او را
تاویل بر وجه دیگری کنند از آنچه مذکور گشت از احوال حضرت خواجه ماقدس الله تعالی
سره درین محل و از بیان سلسله مشایخ قدس الله ارواحهم معلوم گردد که ایشان را
طریقه اولسیان بوده است و بسیار از مشایخ ایشان که درین سلسله مذکور اند
اویمی بوده اند و معنی اویمی اینست که حضرت شیخ طریقه شیخ عطار قدس الله روحه
گفته اند که قومی از اولیای الله عز و جل باشند که ایشان را مشایخ طریقت و کبرای
حقیقت اولسیان نامند و ایشان را در ظاهر حاجت به پیروی نبود زیرا که ایشان را
حضرت رسالت صلی الله علیه و سلم در حجره عنایت خود پرورش میداد و بواسطه غیری
چنانکه او پس را در رضی الله عنه و این عظیم مقام بود و پس عالی تا که اینجارسانند
داین دولت بکه روی نماید ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء و الله ذو الفضل العظیم
و بسیار از مشایخ این طریق را در اوان سلوک توجه باین مقام بوده است چنانکه
شیخ بزرگوار شیخ ابوالقاسم گرگانی طوسی را که سلسله مشایخ ابوالجناح نجم الدین
الکهری قدس الله تعالی ارواحهم بایشان می پیوند و از بقیه شیخ ابوسعید
ابوالخیر و شیخ ابومن خرقانی اند قدس الله تعالی ارواحهم در ابتدا ذکر این بود که
علی الله و ام گفته او پس در در طریق سلوک ارواح مقدسه و ماسکات اند و در
فیض ربانی و تجلیات رحمانی اما در طریق جذب که طریق رجوع خاص است یح و بسطه
در میان بود و مقصود از ذکر آنکه الا الله توجه بوجه خاص است که ضروری همه موجودات
و التجا و اعتصام بصفت قیومیت است چنانکه عطار قدس الله سره می فرماید غزل

اولیسا را هست قدرت ازا که | تیر جلسته باز گردانند ز راء

و نیز گفته اند که اولیاء اللہ در وقت ظهور مثل این صفت عیسوی المشہد باشند یعنی آن مرتبہ زندہ گردانیدن ایشان را بواسطہ روحانیت عیسیٰ باشد علیہ الصلوٰۃ والسلام سلطان العارفین ابویزید قدس اللہ تعالیٰ روحہ مورچہ در زیر قدم مبارک پیروز شد از کشتہ شدن آن مورچہ متاثر گشت الہامی بدل اوریدہ کہ در آن مورچہ دم در دم او در مید مورچہ زندہ شد در آن حالت ابویزید عیسوی المشہد بودند و نیز گفته اند کہ کمالان اولیاء اللہ الرضیاب تمام ست از نور حیوۃ حقیقیہ کہ صفت ذاتیہ جناب احدیت ست و عکس ازان بر فطرت سلیمہ انسانیت یافتہ است ایشان اند کہ بر بہارت فطرت اند و از ظلمات طبیعت و صفات بشریت کہ تغیر کنندہ آن فطرت ست خلاص یافتہ اند چون ایشان از نور حیوۃ حقیقیہ بہرہ تمام دارند باین نور بر بوطن و استعدادات و خواطر و نبات و اعمال و احوال مخفیہ خلق مطلع میشوند بطریق فراست و از مطالعہ بیات و اوضاع بدنہ آن معانی مخفیہ را ادراک میکنند و دیگر ہم باین نور حیوۃ حقیقیہ کہ نور آبی ست دہای طالبان مستعد از زندہ می گردانند و آن زندہ گردانیدن بحیوۃ حقیقیہ شریف ترست از زندہ بحیوۃ حسیہ اما زندہ گردانیدن بحیوۃ حسیہ و مظهر اعیانے سے شدن کمترست و وقوع دے در میان اولیاء اللہ و عظیم ترست در نفوس خلق بدان التفات ننمودند منہا ہمہ دور افتادگی ہا سے خلق از انست کہ خود را دور سے اندازند و باختیار بار بر خود زیادہ سے کنند و اگر نہ تصور در فیض الہی نیست خدمت میر سید کمال متین سے نمودند سے فرمودند کہ تا نم تعلقات دور نشود کون وجہ دشائستہ آن نشود کہ او را در جہان درست در آرد باز چون کوزہا را در جہان تصرف در آوردند بعضے ازان خدا را درست بدر سے آید و بعضے شکستہ و این بہ نسبت ظہور ارات از لہیت و باین ہمہ آن را

از چاشت تا نیمه روز در آن روز هوا بغایت گرم بود و آفتاب در برج میزان بود
 از آن صفت قوی مضطرب شدم و نیکو تخییر گشتم در نزدیک آنجا سایه بود زمانی
 در آن سایه در تخییر نشستم و باز از آنجا بزودی آمدم و در روی وی نگاه کردم نگ
 او از اثر گر می هوا سیاه میزد حیرت من زیاده شد ناگاه در آن حالت اهامی
 بدل من رسید که بگو محمد زاهد زنده شو سه بار این کلمه را گفتم اثر حیوة در آن ظاهر شدن
 گرفت و در اعضای وی حرکت پدید آمد و در همان ساعت زنده شد و بحال اصل
 باز آمد بخند مست امیر سید کمال رفتم و آن قصه را برایشان عرض کردم چون دشنای
 قصه گفتم روح از بدن او مفارقت کرد و من تخییر شدم امیر فرمودند ای فرزند چهل
 در آن حالت نگفتی زنده شو گفتم اهامی بدل من رسید تا بنین گفتم و او بحال خود آمد
 اهل تحقیق گفته اند پرورش هر دو صفت جمال و جلال سالک را وقتی بود که بحقیقت
 محبت ذاتی رسد و یکی از علامات رسیدن به محبت ذاتی سالک آن بود که
 جهات صفات مقابله محبوب همچو اعزاز و اذلال و ضرر و نفع نزدیک سالک

یکسان بود و نیز اهل تحقیق گفته اند میعطی الحق سبحانه المحبوب من اولیایه فی الدنیا
 اول ما یعطی اهل الجنة فی الآخرة و هو قوله کن فیکون و تملک الکلمة صورة الارادة الیکلیة
 و در صفت این مقام ست آنچه گفته اند نظم

چون چنین خواهی حسد ابد چنین	میدهد حق آرزوی متعین
کان الله بوده در ماضی	تا که کان الله پیش آمد جبر

اتکمال معرفت و کمال ادب مقتضای آن کند که آن ولی محبوب ارادت خود را تابع
 ارادت حق سبحانه و تعالی گرداند و ارادت حق را تابع ارادت خود نسازد و بشنا
 که آنحضرت تبعیت را نشاید و اگر این صفت از وی ظهور کند بے اختیار وی باشد
 یعنی از خواست استسناج نماید بیت

تخلیل و اما الو اصلون فخلیل

در هر صده فیه در بیستم نبود

وین دولت هر سیه کلیمی نبود

تخلیل یطالع قبله الی الی

خواصان را اگر چه بی نبود

در عمر بنا در اینچنان می افتد

این سیر فی الله را مقام وصول خوانند و در سیر می الله سیر عاشق است معشوق و
سیر فی الله سیر معشوق است در عاشق و این سعادت بعد از فانی صفات
نیرت و بے اختیار حقیقی میسر گردد چنانکه در هر دو عالم او را هیچ مراد و
واسطه نباشد جز او و این بے اختیار حقیقی بواسطه بے اختیاری در تسلیم است
شیخ بود تسلیم ارادت شیخ زربان تسلیم احکام قضاء و قدر است چون اینجا از عهد
تسلیم بیرون آید آنجا تسلیم تواند بود و چون از عهد تسلیم در تصرفات و لایست شیخ
بیرون آید تقویت عزت از پیش بحال حقیقت بکشاید و قاصد مقصود و مرید برادر رسد قال
بجند رذائل اتصال بالحق بقدر الانفصال عن الخلق و منها اثر توجیه بروحانیت
و میس قرنی رضی الله عنه انقطاع تمام و تجرد کلی از علایق ظاهری و باطنی بود و
هرگاه که توجیه بروحانیت قدوة الاولیا خواهد بود علی حکیم ترمذی قدس الله روحه
نوده شدی اثر آن توجیه ظهور بے صفته محض بود و هر چند در آن توجیه سیر
اقتبای هیچ اثری و گردی و صفته مطالعه نمی افتاد و چون وجود روحانیت در
انوار حقیقت بے نهایت محو شود هر چند آدمی از خود وجودی طلبد و آنچه سرمایه
ادراک است از فویشن و بگوید جز بے صفته و بے نهایت چیزی دیگر نه بیند آینه سخن
دست می فرمودند که از مبادی سلوک و احوال خود حکایت می کند و توجیهات
خود بار و احاطه می سازد که با رضی الله عنهم و ظهور اثر هر توجیه را در بیان آوردند گفته اند
اولیاء الله مختلف اند بعضی بے صفت اند و بے نشان و بعضی بصفته اند و بعضی
از صفات نشان شدگشته اند مثلاً گویند ایشان اهل معرفت اند یا اهل معامله اند یا اهل

که شکسته بیرون آمده است فی الجمله امید می هست که دیگر بار او را آرد سازند و با گلی
دیگر بپا کنند و کوزه سازند و بار دیگر بخندان برزند تا باشد که این بار در دست بیرون آید
و میفرمودند که امیر و آخر حیات سه شبان روز روی بقبله متوجه نشسته بودند و با کسی
سخن نمی گفتند بعد از آن سخن آمدند و شکر گفتند و فرمودند مقصود از این توجیه آن بود که شناخته

شود که این در را بقبول باز می کنند یا به رد او یا را الله را بکلمه آیه لکم البشری فی الحیوة
الدنیا و فی الآخرة الآیة هم در دنیا در وقت رفتن از حق سبحانه و تعالی بشارت می
بود بقبول و غفران و دیگر آنچه فرمودند همه در اوقات دیگرها اے آخره بنا بر آنست که
هر چند بنده در صفت اختیار و خواسته های طبعی کمتر می گردد و جو بشریت بیشتر نفی می
شود و از آن نفی قرب بنده بحق سبحانه و تعالی زیاده میگردد زیرا که گفته اند

قرب حق دوری تست از بود خویش	بے زیان خود دنیا بے سود خویش
-----------------------------	------------------------------

و بمقدار نفی اختیار بنده را با حضرت الوهیت موافقت در تدبیر تقدیر او بیشتر می شود
و بمقام رضا و سعادت نزدیکتری گردد و همواره بنده بواسطه ترک اختیارها و خواسته های
گوناگون طبعی و محو گردانیدن آن صفات و تعینات بشریت از خود در درجات قرب
ترقی می نماید تا چون بدرجه اعلی بی اختیاری رسد و او را بحقیقت هیچ خواسته نماند
انگاه از حیض بشریت بذروه عبودیت ترقی تواند بود و مشائسته آن تواند گشت که
بتصرفات جذبات الوهیت او را بر تبه القمار فی الله و البقار بهر سه ساند که اول درجات
ولایت خاصه اوست و منتهای سیر الی الله است و بعد از سیر فی الله است عجایب این
طور را نهایت نیست سلوکی که عبارت از سیر الی الله است غالباً بکلمت آبی شرط این صلیه است
که در سیر فی الله است نه آنکه هر که علی لفظ طلب کند یا بپای هر که سلوک کند به مقصود رسد

نه هر صدف که فرو خورد قطره باران	در دن سینه او گشت جای بزدان
صدف نباید و باران و نجر و چندین سال	هنوز نیست محقق که می شود دیان

استقامت باطن گرفت که در جنب کلمه توحید علم تعلقات روحانی و جسمانی منفی گردد
 این همه تعلقات استقامت احوال است و دلیل بر استقامت احوال استقامت
 ایل است که امتثال امر و نهی خداوند است و تعظیم فرمانهای حضرت اویل ذکره است
 برباستقامت افعال استقامت احوال معلوم نمی گردد و در وندۀ راه راه آئینه
 شش و کوشش می باید تا کار را در بجای رسد و شش یعنی رعایت ادب با اهل الله
 و شش یعنی سعی نمودن در کارهای حق سبحانه و تعالی و عمل کردن بآنچه او معلوم شده
 است هر چه میگوئیم از لوازم است که بآن عمل کنیم لم نقولون الا ما نفعون کاری شکست
 ذکر و نهی اذکر کم ذکر حق سبحانه و تعالی یاد کرد دست بدان هر آیتی که مذکور است
 هر چه دیده شد و دانسته شده همه غیر است و مجابست بحقیقت کلمه لا انا انفسه باید کرد
 فی خواطر که شرط اعظم سلوک است بے تصرف عدم در وجود سالک که آن تصرف
 هم از نتیجه جذبه الهی است بکمال میسر گردد و ذوق قلبی برای آنست که اثر آن به
 طالعه کرده شود و آن اثر در دل قرار گیرد و رعایت عدد در ذکر قلبی برای جمع
 خاطر متفرقه است و در ذکر قلبی چون عدد از نیست و یک بگذرد و اثر ظاهر نشود
 میل باشد بر بجا صلی آن عمل و اثر ذکر آن بود که در زمان نفی وجود بشریت منفی شود
 وراثیات اثری از آثار تصرفات جذبات الوهیت مطالعه افتد آنکه خداوند جل
 کرده در کلام مجید میفرماید ما عندکم نفعد و ما عند الله باق در معنی این آیه چنان باید
 استثنی که اعمال صالحه و افعال حسنه که از اهل ایمان در وجود می آید وقتی عند الله
 می گردد که در محل قبول حضرت اویل ذکره افتد و علامت قبول عمل نفی شدن
 وجود بشریت است در این عمل و ظاهر شدن اثر تصرفات جذبه الهیست بدان
 و تفکک الله تعالی در تتمه بعضی ازین فوائد که اهل بصیرت روح الله از جهیم
 گفته اند مقصود از سر همه عبادات ذکر خداوند است عز و جل و بعبادت غلطی کسی رفتن

مجلست اندیا اہل توحید اندو کمالی حال و نہایت درجات او یاراد ربے صفے
 وبے نشانے گفتہ اند بی صفے اشارت بکشف ذاتی ست کہ مقام بس بلند ست
 و درجہ بس شریف ست و عبارت و اشارت از کنہ آن مرتبہ قاصر ست و این سخنان
 نسبت بتوسطانست کہ ادرکن بصفتی میتوانند کرد نہایت حال مبتدیان کہ از ادراک طائر

ظلم بر ترا ز علم ست و بیرون از عیان ذو نشان جز بے نشانے کس نیافت گر عیان جوئی تہسان انگہ بود و رہم جوئے چو یچون ست او صد ہزاران طور از جان برتر ست عجز از ان ہمراہ شد با معرفت	ذالش اندر ستے خود بے نشان چنان جسہ جان فشانے کس نیافت و زہسان جوئی عیان انگہ بود آن زمان از ہر دو بیرون ست او ہر چہ خواہم گفت او دان برتر ست کونہ در شرح آید و نہ در صفت
---	---

و کمال این مرتبہ بے صفے حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم و ہمہ انبیاء و اولیاء
 علی حسب مراتبہم خوشہ چینیان خرم سعادات او نیند و باستمداد از باطن مقدس او در درجات
 این مرتبہ ترقی مینمایند و مقام محمود کہ مخصوص بحضرت اوست صلی اللہ علیہ وسلم اشارت
 بحال این مرتبہ است و از خواص مرتبہ بے صفے آنست کہ صاحب این مرتبہ از
 اہل تکلیف بود و از صحبت قلب بصحبت قلب پیوستہ باشد و جمیع صفات و اخلاق
 الہی متخلق و متصف گشتہ باشد و متصرف بود در احوال باطنی و بنا برین او را ابو الوقت
 گویند و از صفے بصفے با اختیار خود انتقال تواند نمودن و از بقایای جو و بشریت بکی صاف

شده باشد و ازین معنی گفتہ اند یک صافی فاسخ ست از وقت حال بستہ بر رای جهان آرای اوست	صوفی ابن الوقت باشد در مثال حالیا موقوف غم و راسے اوست و منہا حدیث اجموع و ضویر کم جمیع اند کم
---	--

اشارت ست بآنکہ در ضویر باطن را با وضوئی ہر جمع کنید تا استقامت باطن بحال

مستعد و تلقین و تصرف صاحب ولایت افتاده باشد ثمرة ولایت بحال حاصل آید و گویا
 کلمه بقدر نورانیت دلیست و نورانیت دل بقدر زوال هواست و شیخ کمال هورا
 قبح نبود و دل او را نورانیت تمام بود و اول راه آن بود که صفات مذمومه را از
 باطن خویش بقدر وسع دفع کنند تا چون زمین اول از خار و خاشاک طبیعت خالی
 گردد شائسته آن شود که تخم ذکر در آن پاشیدن گردد لیکت صفت ذمیه پیش مبتلا نبود
 بهد دفع آن نیز کند اگر چه اول در تصفیه دل باید کوشیدن در مبداء بکلی به تبدیل اخلاق
 مشغول نباید شدن زیرا که چون توجه بشرط حاصل آید و بر مراقبه اداست شود تصفیه
 دل دست دهد باند افیض حق سبحانه و تعالی چندانى به تبدیل اخلاق و تحویل صفات
 دل میسر گردد که بعمر با مجاهدت دست ندهد و چون این سعی بلیغ فیض فضل حق سبحانه و تعالی
 بحاصل آید بخدا اعتدال و طریق صواب باشد و هر چه او را از رفتن راه مشغول گردانند
 از پیش بردار دزیرا که راه نتوان رفتن الابدل فارغ و چون این همه گرچه پیش از
 شل کس بود که طهارت کرد اکنون او را با مام حاجت بود که با وقتدا کند
 و آن پیر راه و کمال تصرف بسبب آنکه راه حق سبحانه تعالی پوشیده است و راه
 های شیطان بر راه حق میخیزد راه حق حکیمیت و راه باطل هزار دلاقتبوعوا اسفل فخرق بکرم سید

راه بردن بے دلیل راه بر
 چون چنین کردی خدا یار تو بود
 زیر ظل یار خورشید شوی
 آخر آن راه زیار آموخته است
 پوستین بهر دے آمدن بهار
 در رخ آینه اسے جان دم مر
 دم فرد خور دین بساید هر دست

نظم نیست مکن در عشق اسے پیر
 رو بگو یا حسد اسے را تو زود
 گز تنهائے تو نو میدے شوی
 و آنکه در خلوت نظر برد و خفته است
 خلوت از اغیار بایز نه زیار
 یار آینه است جان را در مر
 تا بنوشد روجے خود را از دست

که اطمینان عالم نفع محبت حق سبحانه و تعالی بر وی غالب بود و غلبه نفس و محبت اوجیز
بدوام ذکر اذ غافل نبود اصل مسلمانان کلمه لا اله الا الله است و وی عین ذکر است و همه
عبادات دیگر تا یکدین ذکر است و روح نماز تازه کردن ذکر حق است سبحانه برل
بسمیل هیبت و تعظیم و مقصود از روز کسر شهوات است تا چون دل از مزاجست شهوات
خلاص یابد صافی گردد و قرارگاه ذکر شود و مقصود از حج ذکر خداوند خانه است و شوق
بنقای دمی و ترک دنیا و ترک شهوات و معاصی براس فراغت ذکر است پس مقصود
از امر دینی ذکر است و حقیقت ذکر آن بود که از همه گسسته شود و از محبت حضرت آلمی
بیچ چیز دیگر التفات نماید و او را هیچ معبودی نماند که طاعت او بر دهر حق سبحانه و تعالی
و هوای معبودی نبود و علامت حقیقت ذکر آن بود که در وقت امر دینی خداوند را
غافل فراموش نکند و امتثال فرمان بجا آورد و اگر نه نشان آن بود که ذکر او جز حدیث
نفس بیخ نبوده است پس می باید که اساس موعظت بر ذکر بر توبه نصوح باشد از
جمله معاصی ظاهری و باطنی به نسبت خلق و نسبت حق سبحانه تعالی که ذکر با وجود
مخالفت مذکور را اثر حقیقی نبود و دیگر از شرائط آنست که در طلب صادق بود و طلب
و داعیه سلوک راه او را کمال حاصل باشد تا هر چه او را از سلوک مانع آید و مشغول گردانند
از ان متوش گردد و ظهور شود و از وجود نیز گریزان شود تا از همه روی تواند گذشت
و مشغول ذکر حق سبحانه و تعالی تواند گشت

سیرگامه ز خویش شن می باید	بر خاسته ز جان و تن می باید
و شیخ عطار قدس الله سره العزیز میفرماید	یا داد مغنم همه سر میاید
ذکر او را روح را پیر میاید	تو ز تنگ نویش نگذاشته می
بر تهور نام او گوئی می	و فائده کلی از ذکر انگاه حاصل شود
که از شیخ کامل صاحب تصرف معین گرفته باشد تا از ان تخم ذکر حقیقی که در طالب	

نفس در وقت ذکر سبب ظهور آثار لطیف است و مفید شرح صدر و اطمینان است
 دیاری دهند است در نفی خواطر و عادات که آن بازداشت نفس سبب وجدان
 عبادت غلیظه است در ذکر و واسطه بسیاری از فوائد دیگر و حضرت خواجه ماقدر الله
 روحه در ذکر بازداشتن نفس را لازم می شمردند چنانکه رعایت اعداد را لازم نمی شمردند
 اما رعایت وقوف قلبی را هم می داشتند و لازم می شمردند زیرا که خلاصه آنچه مقصود است
 از ذکر در وقوف قلبی است و واسطه مطالبه جمیع کمونات و محذات بنظر فنا و مشاهدۀ جو
 تقدیم حق سبحانه بنظر بقا و ملازمت برین منحنی صورت حقیقت توحید در دل ذکر قرار گیرد
 و چشم بصیرت وی کشاده گردد تا او را میان عقل و توحید هیچ تناقض ننماید و مدین مقام
 حقیقت ذکر صفت لازم دل گردد و بعد از آن بجای رسد که حقیقت ذکر با جوهر دل
 یکی گردد و هیچ اندیشه غیر حق سبحانه نماند و ذکر در ذکر در مذکور فانی گردد و چون بارگاه

دل از زحمت اغیار خالی گردد و به حکم لایسغنی ارضی و لاسغنی عن سغنی قلبی المومن
 الجدیث جمال سلطان الا الله تجلی نماید بر حکم دعوتۀ اذکر کم مجر از لباس حرف و صوت
 و خاصیت کل شیء هالک الا وجهه شکار گردد و ذکر روح با ذکر وجود او در بحر نامتناهی

اذکر کن ذکر تا ترا جان است
 چون تو فارغ شوی ز ذکر بزرگ
 یاد کرد و باز گشت و نگه داشت

اذکر کم مستغرق و مستهلک گردد
 پاکبے دل ز ذکر یزدان است
 ذکر خفیه که گفته اند آن است

و یاد داشت مقصود از ذکر لسانی و قلبی و نگه داشت که مراقبه خواطر است یاد داشت
 است که مشاهده وفانی شدن و ذکر خفیه است علی الحقیقه و ذکر لسانی و ذکر قلبی بمنزله
 تعلیم الف و باست تا ملکه خواندنی او را حاصل آید و اگر معلم حاذق بود و در طالب
 صادق قابلیت استعداد آن یابد شاید که در قدم اول او را خواننده گردانند و بر
 یاد داشت بی زحمت تعلیم الف و با برسانند اما اغلب طالبان آیتند که ایشانرا بر یاد

در کلام مجید فرموده است اتقوا الله وكونوا مع الصادقين

در پهلوی پهلوان ماباش

در پهلوی راستین نشین تا بدل رسی

و چون سعادت صحبت او را دریافت

که گفت توانی ز خود برین

هم درین سخن گفت اندر

پهلوی پیش نیاب از هر که پرسی

عزت خود را فانی کند و در باطن او هیچ تصرف نبود کار خود جمله باو گذارد و بداند
 به منفعت در خطای مقتدا پیش از آنست که در صواب او اگر چه وجه آن نداند حضرت
 واجه باقدس الله روحه میفرمودند که یکی از قواعد مشورت با اهل دل و مردم عزیز است
 که در آخر امر درجه صواب در انکار ظاهر شود و وجود تو در میان نباشد و اگر خلاف صواب
 ظاهر شود بهم وجود تو در میان نباشد شایخ طریقت قدس الله تعالی ار داهم
 جمله اذکار ذکر لا اله الا الله را اختیار کرده اند حدیث نبوی چنین دارد دست که فضل الکلم
 لا اله الا الله و صورت این ذکر مرکبست از نفی و اثبات و بحقیقت راه به حضرت عزت
 باین کلمه توان برد حجب رونندگان نتیجه بسیار است و حقیقت حجاب اتقاش صور
 گونه است در دل و در اتقاش نفی حق و اثبات غیرست و حکم المعایجه بالا ضداد
 درین کلمه نفی ماسوای حق سبحانه تعالی است و خلاص از شرک خفی جز از مداومت و ملازمت
 بر معنی این کلمه حاصل نیاید پس ذکر باید که در طرف نفی جمیع محذورات را بنظر فساد
 ناخوشن مطالعه میکنند و از معنی ذکر می اندیشد و نفی خواطر دیگر نمی کند و در طرف اثبات
 وجود قدیم حضرت عزت را جل ذکره بنظر بقا و مقصود و مطلوب و محبوب
 مشاهده می فرماید در هر ذکر در اول و آخر حاضری باشد و هر چه که دل را بآن
 پیوندی بیند نفی آن پیوند را باطل می کند و با اثبات محبت حق را قائم مقام آن محبت
 می گرداند تا بند ریج دل از جمله محبوبات و مالوفات فارغ شود و هسته نواز در
 نور ذکر محل گردد و بهلاق و عوائق وجود بشریت از او بر خیزد و گفته اند بازداشتن

به نسبت کسی که بآن نهایت دل و روح که فکر کرده شد نرسیده باشد چنانچه روحی
 خاص حضرت که خلاصان حضرت را دهند که وایند هم بروح منتهای سطره گردد میان عالم
 صفات خداوندی و میان سطره سطره آن راه یابند بجام صفات الوهیت مصراع
 که رستم را کشید هم ریش رستم نه لاجل عطایا الملک الاسطیای الملک و ذکر در مرتبه
 بحقیقت ذکر خفیه و سر آن چنانچه خلفای خانواده حضرت خواجیه بزرگ خواجیه عبدالعزیز
 نمجد و امانی قدس الله تعالی روحه بآن اشارت فرمودند یکی است زیرا که تا وجود
 روحانیت باقیست و بمرتبه فنا نرسیده است آن ذکر بحقیقت خفیه نیست سخن کبر که لا
 یطلع علیه ملک فیکتبه و النفس تعجب به اشارت بآنست و چون بحقیقت فنا برسد اینجا بود
 که باطن او از نفی بایستد و جزا شایسته نتواند بود و ذکر او الله الله شود و اینجا بحقیقت کلمه
 و سر او برسد و حضرت خواجیه ما قدس الله تعالی روحه در بیان این نفی بسیار فرمودند
 که حقیقت ذکر آخر روح عن میدان الغفلة الی فضاء المشاهده و مشاهده در تجلی ذات
 و مکاشفه در تجلی صفات و محاصره در تجلی افعال و مقصود از ذکر لسانی توجه کلیت است
 قوای روحانی و جسمانی تانفی خواهر شود باین توجه کلی از ملازمت و مداومت باین ذکر
 بدل برسد و از زبان بدل با تکرار شود و در دوام ذکر قلبی نوری از انوار الهی تجلی گردد
 و باطن بنده را مستعد تجلیات صفاتی و اسمائی و قابل تجلیات ذاتی گرداند و الله
 الموفق و کمال درجات و مراتب ذکر آنست که مذکور بدل مستولی شود مذکور ماند و بس
 و همگی دل او دوست گردد و فرقت میان آنکه همگی دل ذکر دوست گزند و آنکه همگی
 دل دوست گردند نتیجه محبت سفر بود که آن را عشق خوانند عاشق گرم و همگی او را
 مستغرق دارد و باشد که از غایت مشغولی بمشغولی نام معشوق را نیز فراموش کند و چون
 چنین مستغرق گردد که وجود خود را و هر چه هست جز خدا تعالی فراموش کند بحقیقت
 این معنی رسد که و اذکر ربک اذ البسمت غیره نیست نفسک الان تحقیق المذکور و شهود

دولت کردن پیش از ذکر لسانی و قلبی بنزد آنست که یکچه پروبال ندارد و او را
تکلیف می کنند و می گویند بر پروبرام برآی

از آنکه عشق است اصل جوهر ما	قطعه مایه پر نی پریم سوی فلک
از صفات خوش و منسبت	ساکنان فلک بخور کنند
دلبر سے ماضی است و مبرما	گل مایه است و شکر ما
زبان دل ماقوی است در بر ما	ما همیشه بیان گل شکریم
که بگردد بگردد شکرتا	زهره دارد دوا دشت طبع
از دم عشق روح پرور ما	دل باسے هوا بریزد روح

و گفته اند حقیقه ذکر عبارت عن تخلیه بذاته سبحانه من حیث اسم اعظم اظهار الصفات الکلیه
ووصفا بنحوه الجالیه و الجلالیه و ذکر بے شرک خفی اکنون دست دهد و سر کلمه شهید
ان لا اله الا هو آشکارا گردد و تا ز خود بشنود نه از من و تو پس من الملک احد الله
روح در بدایت فطرت اگر چه حق سبحانه را به یگانگی دانست اما یگانگی نشاخت
زیرا که شناخت از شهو و خیر و شهو و از وجود در دست نباشد که شهو و ضد وجود است
چون وجود روح پدید آید عین وجود او و یگانگی اثبات گردد شرح این اطنابی دارد
و مقصود آنست که اشارت شود بچیزی از معنی آنچه حضرت خواجه ماقدم الله روح
فرموده اند در معنی ذکر کلمه و ذکر حق سبحانه بنده را توفیق یاد کرده است بران
مراستی که ذکر است یعنی ذکر زبان و ذکر دل و ذکر روح و ذکر سر و ذکر خفی دل و واسطه
و دو عالم جنانی در روحانی است و روح را واسطه دو عالم دل و سر است و مرتبه بنزد
طائفه اهل الله برتر از مرتبه روح و قلب است و نزد طائفه برتر از مرتبه قلب و
فرد تر از مرتبه روح است و حقیقت سر عین روح و دل است در نهایت مقام و هر یک
چون در مقام خود تجلی کردند و بوصف غیر بی تصف باشند و آن صفت غیریت سر باشد

دنیا خالی کرد و تخم ذکر در وودیت نهاد اکنون هیچ نماند که با اختیار تعلق دار و اختیار
 نماند انتخاب و پس بعد از آن منتظر می باشد تا چه پیدا آید و غایب آن بود که این تخم ضلالت نماند
 که من هان به در صراط الآخرة نزول فی حرثه و ذکر بردوام کلید عجایب ملکوت است
 و قرب حضرت الهیست و ذکر بردوام نه آنست که بزبان مبدل بود بلکه آنست که
 همیشه ملازم و مراقب دل باشد و دل را بعد از آنکه صافی گردانیده باشد از عداوت
 خلق و ذکر ایشان و از ذکر ماضی و قبل و از مشغله محسوسات و از غضب و اخلاق بد
 و شهوات دنیا و طلب آن با حق تعالی دارد و هیچ غافل نباشد که حقیقت ذکر نزد بعضی
 غفلت است که گفتن دل هم حدیث نفس بود و غلاف و پوست حقیقت ذکر باشد و
 دوام مراقبه دولت بزرگیت و علاست صحت مراقبه موافقت احکام الهیست و نیک
 دشوار بود همیشه دل خویش را بر یک صفت و یک حالت داشتن و مداومت مراقبه
 طریق است موصول بحقائق و دوام مراقبه بی مقدمه قطع علائق و عوائق و صبر بر مخالفت
 نفس و احترام از صحبت اغیار میسر نگردد و شیخ بزرگوار شیخ شهاب الحق و الدین السهروردی
 قدس الله سره العزیز فرموده اند که بتدی بر فرائض سنن اقتصار نماید و اوقات دیگر
 بذکر بسر برد و متوسط را مداومت بر تلاوت قرآن بعد از ادای فرائض سنن اولی است
 همان خاصیت که اهل هدایت را از ملازمت ذکر و روی نماید و از تلاوت حاصل گردد
 باز و اند دیگر چون تجلیات صفات مختلفه بواسطه تلاوت آیات ممکنه المعانی و دقائق
 مفهوم و حقائق علوم مبینی را که نور ذکر صفت ذاتی او گشته است فاضلتر و رودی و
 کاملتر عمل نماز است که عبادت تامه جامع است و حضرت خواجه امام محمد بن علی حکیم
 ترمذی قدس الله تعالی روحها از سیفان ثوری رضی الله عنه نقل کرده اند با سنا و خوا
 که فرموده معنائین تلاوة القرآن فصل من الذکر و انگاه در تقویت این سخن فرموده و چه
 نیک خواهی کرده است گویند این سخن برای آنکه بجام حق سبحانه ذکر حق کردن غافل

بوجب نفی غیر فاشباتک مثبت الطیریه فاشتینتک مثبت الطیریه و چون بحقیقت این معنی
برسد که خود را دهر چه هست جز حق تعالی فراموش کند و این حالت را قانومیتی گویند و
نهایت سیرالی الله بود و اکنون بادل راه تصوف و عالم توحید و وحدانیت و مبدأ
درجات و ولایت خاصه رسیده باشد و این جا گفته اند

قطعه صیبت معراج فلک این نیستی	عاشقان را ندهب و دین نیستی
هسیچکس را تا نگرود اوفنا	نیست ره در بارگاه کسبریا

و اینجا بود که صورت ملکوت بروی روشن گردد و ارواح انبیا و اولیا و جواهر ملائک
علیهم الصلوٰۃ والسلام بصورت های نیکو نمودن گیرند و آنچه خواص حضرت الوهیت است
پیدا آمدن گیرند و احوال غنیه پدید آید و از مشاهده صورت بدرجاتی ترقی کند که عبارت
از آن نتوان کرد و هر کس را چیزی دیگر پیش آید و درین گفتن فائده نیست این راه
فرتن است نه راه گفتن اما مقصود اهل الله از شرح این نوع سخنان ترغیب طالبان است
و در وجود روحانی نیز قانی گردد تا از رویت جلال و کشف عظمت آهیت بردل و
غلبات انحال دینی عقل فراموش گردد و احوال و مقامات در نظر هست او حقیر نیست
و عقل نفس فانی گردد و از قنایه فانی گردد و اندرین حین قنازانش ناطق گردد و تن خاضع
و ناشی گردد و در عین این قناحیرت و بے نشانی بود و مخفی فی کسوة الآب

کس را ندهد ز تو نشانی	اینست نشان بے نشانی
-----------------------	---------------------

و اگر کسی در ذکر باین درجه نرسد و این احوال و مکاشفات وی را نبیند و این ذکر برود
مستولی گردد و در دل شکن شود و معنی کلمه توحید آن معنی که در آن حرف نبود و عیب و
فارسی نباشد بر دل غالب آید و دل بذكر معنی او قرار گیرد چنانکه دل را بکلف بجای
دیگر بایزد و درین نیز عظم بود که چون دل بنور ذکر اراسته گشت کمال سعادت را بهیمن
باشد هر چه درین جهان پیدا نیاید در آن جهان پیدا آید و چون زمین دل از خا و رسا

رحمت بود هر روز و شبی بلکه هر ساعت و مظهر پندار که در لاکه الا الله نور مسلمان است
 ز هر چه جز لاکه الا الله است الا نماز فرض و سنت تهر کند بجای از چنان لاکه الله را لا بد و
 اچار داند و باقی را بلا و محنت شناسد تهر گردد از اندیشه کلی کائنات و تعلق گیرد بذر لاکه
 الا الله در همه حالات و ساعات و در قطع علائق مخلوقات یسج آتی از افعال و اذکار
 ظاهری و باطنی کالمتر و شانی تر از قول لاکه الا الله نیست شیخ شهید مجد الدین بغدادی
 قدس الله تعالی روه گفته اند اتفق المشائخ قدس الله تعالی اروا هم علی ان المرید
 مالم یشک طایق لا اله الا الله مدة قرینه بالربعین سنة لاسیل الی حقیقه الا الله و حضرت
 خواجہ امام محمد بن علی حکیم ترندی قدس الله تعالی روهما فرموده اند کیسکه دوام دولت
 ایمان طلبد باید که در هر کاری و در هر عالی عادت وی گفتن لاکه الا الله بود و ظلمت
 شمر که خفی ز باین کلمه همواره دور می کند از خود و ظهور نور ایمان را بر دل خود تمازه میداد
 چنانکه رسول صلی الله علیه و سلم فرموده اند جد و ایلانکم بالاله الا الله الحدیث و منها مال
 تکوین را مرتبه ندماست تا ایشان زبانی اختیار ایشان بجنسرت سلطنت ندارند بار نیابند
 و ایل تکمین را مرتبه و زراست که حضرت سلطنت ایشان را نائب مناب خویشین ساخته است
 بود و تصرف ملک اختیار داده مطلق العنان گردانیده پس ایل تکمین حال ایشان از زوال
 ایلین بود و هر گاه که خواهند باختیار از صفتی بصفته و از حالتی بچهارتی منتقل گردند ایل
 حکمین را نیز تکوینات احوال هست اما فرق است ایشان بر احوال باطنی خویش غالب اند
 متصرف می توانند شد و آنکه طائفه از ایل الله گفته اند که مقصود از وعید تخفیف است
 این سخن از ایشان در وقت مبطله الطاف ربوبیت بوده باشد و در زمان غلبه تصرف
 آن حال بر ایشان اما طائفه از ایل الله که بر احوال باطنی خویش متصرف باشند آن احوال
 را باین زبان شمرع بنمند اگر موافق قانون شریعت بود بران اعتماد نمایند و بظهور آرند و
 اگر نه بران اعتماد نکنند کی از کبر اقدس الله اروا هم میگوید لا قبل من قلبی الا بشا همدین

از آن باشد که بکلام خود فان القرآن لم یخلق منذ نزل الی العباد ولا یخلق ولا یشد
 فهو علی طراوته و طیبته و لهارت و له کسوة الی نور عظیم لائق بحجاب ملک و هو الله عز و جل و
 ذکر الذی یدکره العبد مبتدعاً من تلقا قلبه من علمه بر به لاکسوة و اگر کسی معنی قرآن نداند
 باید که دل حاضر دارد در خواندن و نگذارد تا حدیث انفس او را بهر جانب برد و دل را
 بنور تعظیم و توقیر آراسته دارد و در دل وی حاضر بود عظمت قرآن که سخن خداست
 عز و جل و صفت و سیت و قدیم است اگر حقیقت معانی این حروف اشکار شود هفت
 آسمان و هفت زمین را طاقبت تجلی آن نباشد و امام احمد بن حنبل رحمه الله علیه می گوید
 خداوند عز و جل را بخواب دیدم گفتم یا رب تقرب بتمیج چیز فاضله گفت بکلام من آن
 گفتم اگر معنی فهم کند و اگر نه گفت اگر فهم کنند و اگر نه بچی از که را میگوید قدس الله و ارحم
 لیکه دارد و خورد و نداند که چه میخورد و اثر کند قرآن نیز اثر کند و هر صریحی از قرآن بمنزله کویست
 که بر وجود بشریت واقع میشود و او را قنای کند و آثار او را دفع می کند چون نور قرآن
 بنور دل مومن جمع شود و نورانیت زیاده شود و وجود بشریت بیشتر متلاشی گردد و خوابه
 امام محمد بن علی حکیم ترمذی قدس الله روحه فرموده اند که جمله وظیفه تلاوت قرآن در شب
 فاتحه و قل یا ایها الکافرون و قل هو الله احد و قل اغود رب الخلق و قل اغود رب الناس
 و فاتحه سوره حشر و فاتحه سوره بقره است و جمله وظیفه سوره یس است و حضرت عز و جل
 خوابه علی رستی قدس الله روحه فرموده اند که هرگاه سه دل جمع آید کار بسته مومن
 بر آید دل قرآن و دل بن مومن و دل شب و حضرت امام ربانی خوابه یوسف
 بن ایوب همدانی قدس الله روحه که سلسله مشایخ خوابه ما قدس الله تعالی ارواحهم
 بایشان می پیوند چنین فرموده اند طالب را باید که شب در روز مستغرق کلمه
 لا اله الا الله گرداند و خواب و بیداری بر گفتگوی وی نفقه کند دست از نوافل نمازها
 و ذکرها تسبیحها بدارد و مقتضای برین کلمه کند چنانکه علم لدنی و حکمت الهی بود و دست نفل

این و هم تحقیق جواب ازان شبهه بنا بر این معنی است که فرق است میان شرف جال و
 میان فضیلت و کمال و منهاطریقه اهل الله بر انواع است بعضی بر خست عمل کردند
 ایشان را مقصود از خست نفع خلق بودند و خود و بعضی عمل بغیریت کردند مقصود ایشان
 نیز نفع خلق بودند و خود اما نفع خلق در عمل بغیریت بیشترست و ظهور دران تمام تر و اظهر
 دور تر همه در کار اند هر آدمی مثال درختی است درخت بے نتیجه نبود یا میوه دهد اگر چه میوه
 مختلف طعم باشند یا در سایه او بیاسایند یا از حسن و طراوت او بنظر اعتبار بهره گیرند نظم

هر کس بدست در آرزوی دگر است	اندر تگ و پوس و جست و جوی دگر است
گر چه کس را هیچ کار و بار نیست	جمله بیکار اند و کس بیکار نیست

کمال وجود اهل الله و رای عقیده خلقت و زیاده از انست از عقیده خلق جز بار خاطر چیزی
 دیگر نیست مقصود ازان عقیده و اظهار کمال البته تربیت وجود خلق است بار هستی برای
 منفعت دیگران می باید کشید و در باطن آن نهستی را از خود نفی می باید کرد نسبت تربیت
 و منفعت وجود ایشان در اظهار کمال تصور نقصان است در باطن ایشان ازین معنی در

دعا آمده است اللهم لا تحث لی عزایا هر الا احدث لے ذلہ باطنه بقدره ولا ترفعنی
 عند الناس درجه الا حطتنے عند نفسے مشکها داعیہ طلب که در یکے پدید می آید و صحبت
 اهل الله را طالب می شود محض فضل الهیست در حق آنکس زیرا که ع منشور غمش
 بهر دل و جان نمهند و باید که قدر آن نعمت بزرگ را بشناسد و اگر همه آن بود که
 زمانی گوش دل را به سخن اهل الله دارد و توفیق آن یابد و آن داعیه تربیت دهد و
 تقویت کند و نظر اهل الله بران داعیه طلب که بے اختیار ایشان در یکے پدید آید و
 ظهور کند بیشترست چه اگر با اختیار ایشان در یکے آن داعیه طلب ظهور کند آن خبثتیار
 از ایشان محل خطر بود نفی آن اختیار در باطن برایشان لازم می گردد و تا بے اختیار
 ایشان از غیب چه پدید آید و بهستدیان و اهل طلب را بنزدیک خداوند سبحان و تعالی

عدلین کتاب واسنته و آن شام که بعد الله نحمدی بایوست در آخر آن دوازده سال
 بعد از واقعه که خوابه محمد علی حکیم ترمذی قدس الله تعالی روحه در ترنم با و نموده بود و باد در آن
 واقعه فرموده که خود را تنویش ده این زمان وقت ظهور آنچه می طلبی نیست این معنی در بخارا
 بعد از دوازده سال ترا خواهد بظهور آمدن و صحبت آنکس خواهی رسیدن و قصه واقعه
 خود را تمام بگذارند و اظهار طلب کردند در آن واقعه دیده شد که مرا برانندند و کنج خانه
 رسانیدند و در یک در آن کنج خانه پدید آمدن در آن در یک زنجیری و قفل کلید آن قفل بیاوردند
 و بمن تسلیم کردند مرا میل آن شد که قفل را بکشایم اندکی بکشادیم شعله بزرگ بران آمد و بخت
 گفتم اگر این در را حایا تمام بکشایم کس را قوت این شعله ها نتواند بود و کلید با نیست هر وقت
 که اختیار باشد بقدر اصلحت میتوان کشود و صفت اهل ملکین گفته اند از رتی تصرف احوال
 آزاد شده اند و حجاب از پیش بصیرت ایشان بکلی برخاسته است هیچ سبب از اسباب کفر
 و ضعف بحال ایشان راه نیابد و هیچ چیز از ممکنات سر ایشان را از مشاهد محبوب و مشتغال
 بآن مشغول نتواند کرد و احتلاط با خلق و مشاهد احوال ایشان در ایشان اثر نمکند و صفت ایشان را
 لغز تواند کرد چنانکه اهل تلوین و اهل ملکین را به نام و دوز را تشبیه فرموده اند ولی غلظت و
 ولی عشرت هم بوزیر و ندیم تشبیه کرده اند ولی غلظت اشرف است به نسبت حال و ولی
 عشرت افضل است بحسب کمال و هم چنین ملک مقرب اشرف است از انسان قصه انسان کامل افضل
 و اکمل است از وی و آنکه در صحیح وارد است در حدیث قدسی و آن ذکر فی فی ملا ذکر ته فی ملا
 خیر منهم و ختم چنین آنچه وارد است در حدیث قدسی دیگر در وصف ولی غلظت است آن من غلظ
 و یامی عندی مؤمن خفیف الحاذ و آنچه در آن حدیث دیگر وارد است که رسول صلی الله علیه
 و سلم فرمود آن عباد الله عباد الله و لا شهید اعظم منهم البیون و الشهداء و القربهم و مکانهم من الله
 عز وجل و لقد تثنی اثنا عشر نبیا انهم کأنوا من تثنی و آنچه وارد است در احادیث دیگر که مثل این
 احادیث است موهم تفصیل خواص ملک بر خواص بشر نیست و موهم تفصیل ولی بر بنی است دفع

علیه الصلوة والسلام و به نسبت استمداد از روحانیت او اگر چه او بسیار رحمت الله علیه
 بواسطه صورت جسمانیت وقتی باشد که غافل باشند از ان استمداد و ایسای هست
 را قوت باس انوار از مشکوٰۃ روحانیت بعضی از انبیاء علیهم السلام می باشد و استمداد
 باطن از روح آن نبی منافی بتبعیت حضرت رسالت صلی الله علیه و سلم نیست زیرا که
 همه انبیاء علیهم السلام که بوده اند مقربان انوار حقیقت از مشکوٰۃ نبوت حضرت رسالت
 اند صلی الله علیه و سلم و استمداد از باطن مقدس او صلی الله علیه و سلم ارواح همه در تحت
 احاطت روحانیت او داخل است و علم لدنی علمی بود که اهل قرب را بتعلیم الهی تفهیم
 ربانی بواسطه معلوم و مفهوم گردد و آن علم را بمعرفت ذات و صفات حضرت عزت
 جل ذکره تعلق باشد و آن علم را عالم غیب در دل ایشان در اندازد قل ان ربی
 یعترف بالحق علام الغیوب و آن علم بشهادت و وجد و ذوق بودن بدالات عقل نقل
 و در وقتی باشد که نور حقیقت ظهور کند و مباشد دل گردد بے حجاب صفات بشریت
 و لوح دل از نقوش علوم روحانی و عقلی و محسوسه صاف شده باشد و بنده از وجود
 بشریت بدرآمده از لدن خویش بلدان حق بمانه رسیده و از انحضرت در معرفت ذات
 و صفات او جل ذکره ادراک معانی و فهم کلمات توانست

<p> نظم چون ملائک گوئے لا علم لنا اگر در بین مکتب ندانے تو بجا دانسته باید که اصلش زبان سرست هر پرے بر عرض دریای که پرده </p>	<p> تا بگیر دوست تو علمت نمانا آنچه جو آسمان پرے از نور حجبی زانکه هر فرے جلالش رهبرست تا لدن علم لدنی می پرد </p>
--	---

و متبها نسبت باطنی درین طریق چنان افتاده است که جمیع در ملا و صورت تقوی
 بیشتر از ان بود که در خلوت و صورت جمعیت بر شال جوهریت که هر چند پوشیده
 تر بود جوهریت او صافی تر گردد و درین معنی گفته اند بنزد درون سوا شناخت

و نزد یک اهل الله تعظیم و نفاذ تو نیست و برای اینست که یاد آور و از اذرایست
طالب حق که خادما نه و رذایه طلب دوستی بزرگ است زیرا که ناحق سبحانه و تعالی
بصفت ارادت بروح بنده تجلی بخند عکس ارادت است که در دل بنده پدید نیاید
و طالب حق سبحانه و تعالی و طالب صحبت و دوستان دی گردد

س جوینده ازان نه که جوینان تو نیست	در جوینای بدان ترا جوینان است
------------------------------------	-------------------------------

و تربیت و تقویت این صفت در آن بود که تسلیم تصرفات و ولایت شیخ کامل ملل گردد
تا بنیاید خداوند عزوجل مقصود زود بوصول پیوندد و اگر نه خطر آن دارد که آن صفت
طلب و روی بقایا بدو منهای طریقه اهل باطن کم دیدن و کم زدن و نیست و تقصیر است
و دید قصور اعمال و مشاهده نقصان احوال و جو بدشیرت بهیچ چیز چنان منتفع نگردد
که بدید قصور یکی از حکمتهاست که بنا بر آن زلت بر انبیا گذرانیدند این بود حقیقت استغفار
است که استغفار از وجود بشریت بود که اصل همه گناهان است بعد از آنکه وجود بشریت
را بشناسد و الم بقاء آن را در فتنه در یابد و در آن آن دور ماندگی از سر تصریح
حضرت صمدیت جل ذکره بنالده تا حقیقت استغفار بود نظم

خلق ترسد از تو من ترسم ز خود	کز تو نیکی دیده ام و ز خویش بد
دولت در دسلمانیم ده	نیستی نفس طنملمانیم ده

در گذر ایندن قصور بر اهل الله هم حکمت نفی وجود بشریت ایشان است و اعتراض
موسلی بر خضر علیه السلام که بجهت غیرت شریعت بود یکی از حکمتها که در آن نفی وجود
موسی بود علیه الصلوٰه و السلام مرشد علی الحقیقه جل ذکره هر یک از دوستان
خود را نسبت بحال او تربیت می فرماید چون ادیای است را از نسبت ولایت
سید المرسلین صلی الله علیه و سلم بهره ایست هر آینه از نسبت ولایت پیغامبران دیگر
علیهم السلام نیز بهره بود و ادیای است را بهره از علم لدنی نسبت مشرب خضر

راز اتفاقات بوجودی که طالب خط جسمانی یا روحانی بود پاک افشاند و اندک باری
 حزن و خوف را که سبب ظهور این در صفت طلب خط روحانی یا جسمانی است زیرا که
 حزن بجهت فوات خطوط بود در ماضی یا در حال و خوف بجهت فوات آن در
 استقبال از ایشان پرداخته و این تشریف مرایشان را از زانی داشته که الا ان
 اولیاء الله لا خوف علیهم ولا هم یحزنون الایه بحقیقت درین زمان اسم ولایت بر
 ایشان مطلق شده است زیرا که درجه ولایت که القاسم فی الله و البقار به است
 بعد از فنا مطلق بود از همه خطوط و تعلقات جسمانی و روحانی و باین همه در مقام ولایت
 اولیا خداوند خشمیت و هیبت عظمت و جلال الوهیت بحالی خوف و حزن تشبیه
 است و بسبب ترقی در درجات ولایت ادای حق عظمت الهی لازم ذات شده و آنرا
 سید اولیا و مسند انبیا صلی الله علیه و سلم فرموده است انا اعلمکم بالله و انشاکم بالله
 و خواجه محمد بن علی حکیم ترندی قدس الله تعالی روحه فرموده اند الانبیاء و الرسل
 صلوات الله و سلامه علیهم لم یامنوا المکر بعد البشری و لیس المکر عندنا الذی یفعله
 العاتمه فالذی یفعله العاتمه خوف التحویل فذا غیر مأمون فاذا ادمن و بشر ان
 فاما المکر الذی لایجوز امنه فاعظم شاننا و منهسار چون سالک را بعد از بلوغ تفرقه
 میان دل و زبان می شود یعنی اشتغال ظاهر از اعمال باطنه مانع نیاید و عمل باطن
 از شغل ظاهر حجاب نگردد و اجازت دعوت خلق بود و بلوغ سالک عبارتست
 از تصرف وجود فنا در دے و رسیدن در سیر فی الله که مقام جذبه است
 و چون سالک تصرفات جذبات الوهیت را در خود مشاهده کرده بود و
 کیفیات آثار جذبات را در خود دیده و منظر صفت جذبه الهی شده لاجرم بصفت
 جذبه در باطن دیگر تصرفت تواند کرد و آن تصرف دے تصرف حق سبحانه
 باشد گفته اند حقیقت ولایت که در باطن نبوت است تصرف ببت در خلق بحق ولی

بر دن بیگانه دش به این چنین زیباروش کم می بود اندر جهان چه حقیقت نیست که
 بحقیقت تحت اختیار نیست درین طریقه درین صورت افتاده است روح صورت
 هر عملی نیست ست و اگر نیست نبود چشم داشت نتیجه بود هیچ عملی نتیجه ندهد اگر چه در کسب
 اخلاص خود را از نظر به نتیجه نگاه می باید داشت اینکه فرموده اند عمل بے چشم داشت نتیجه
 ندهد معنی آن حدیث است که وارد شده است عن بعض اصحابه رضی الله عنهم و روی
 ایضا مرفوعا لابرار لمن لاجبته له حسبت و احتساب چشم داشت ثواب و نتیجه باشد و اجر
 نتیجه عمل صالح هم در دنیا بود و هم در عقبه و اینجا فرموده است ابو سلیمان و ازانی
 قدس الله روحه کل عمل لیس له ثواب فی الدنیا لیس له جزا فی الآخرة و منها معلوم
 نیست که در چه صفت دارند و ختم بر کدام صفت خواهد بود و گاهی اینی و گاهی
 اضطراب کاریست بے تدبیر و حیرت ضروری هر کس از کسب صفتی بکمال رسیدند
 اما عاقبت کار همه تحیر بودند در می باید دادن و تسلیم تصرفات غیب بودند و وجود
 خود را بکلی بحضرت واجب الوجود جل ذکره تفویض نمودن که ابتدا و وسط معلوم است
 اما انتها معلوم نیست که ختم کار بر چه صفت است و بر چه حالت است همه برین بوده
 شیخ عطار قدس روحه میفرماید نظم

پیش دانایان که ره بین آمدند	گاه بے گاه از پے کین آمدند
جان خود را عین حیرت ساختند	همره جان عجز و حیرت ساختند
در تنگ این بحر بے پایان بی	غرق گشتند و خبر نه از کس
تو چنان دانی که این آسان بود	بلکه کمتر چیز ترک جان بود
واله و حیران شدم بجبار گے	می ندانم چاره جز بیچار گے
چند گویم جز خموشی راه نیست	ز آنکه کس را زهره یک آه نیست
آویاے خداے عزوجل خود را بکلی تسلیم تصرفات الهی گردانیده اند و درین صفت	

ایشانند اولیای عشرت ایشان را از اذواق طوره نوره نصیب هست بر حسب مراتب
 و درجات ایشان و منہما وجود عدم شاید که عود کند بوجو بشریت اما وجود قنا هرگز
 بوجود عدم و جود بشریت عود نکند هیچ چیز از ملکات وجود قنا را تغیر نتواند کرد
 و مراد از جود بشریت وجود طبع صلیت نه وجود طبع عارضی عود و جود عارضی
 حقیقت قنا را زیان ندارد و آن صورت طبیعت بود نه حقیقت طبیعت قطع

موسی اندر درخت آتش دید	سبز تر می شد آن درخت از نذر
شہوت و حرص مرد صاحب دل	بچپان دان و بچپان انگار

حدیث صحیح وارد شده است انما انما بشر غضب کما یغضب البشر وارضی کما یرضی البشر
 و مناطق است صحبت این معنی و اہل معرفت چون بعد از مرتبہ فنا فی اللہ مرتبہ بقا با اللہ
 میسرند اینچہ می بینند در خود می بینند و اینچہ می شناسند در خود می شناسند

و حیرت ایشان در وجود خود است و نمی افکند اذلا بتصرف من عرف نفسه فقد
 عرف ربه الحدیث مراد از جود عدم و دوام این دو صفت است و مراد از عدم
 آن صفتی است کہ گفته اند

ز ذوق این عدم آمد جهان جان بوجد	ز ہے عدم کہ چو آمد جود از او فرود
---------------------------------	-----------------------------------

و نیز گفته اند کہ این نہ آن نیستی است کہ او را محروم نام است بلکه آن نیستی است
 کہ ہمہ مستیها او را غلام است و اول کے کہ عبارت از حال قنا و بقا بدین دو
 لفظ کرد و در طریقت خود را درین دو عبارت مندرج گردانید لسان التصوف
 شیخ ابوسعید احمد بن الخراز بوز قدس اللہ تعالیٰ سرہ کہ از کبار ائمہ و اہل مشائخ
 اہل تصوف است از مشائخ مصر بوده است و در کتاب طبقات مذکور است
 صحبت ابوباذ النون مصری و سری سقطی و بشر حافی و غیر ایشان از مشائخ کبار
 قدس اللہ تعالیٰ ارا و اہم بود و ولادت دی در سنہ ۵۳۶ و بموت ۵۸۶

بحقیقت مظهر تصرف نبی است و علامت صحت حال ولی متابعت اوست نبی خود را
و متصرف بحقیقت جزئی نیست و گفته اند واصلان و کاملان را دو قسم اند جامع از استغفار
حضرت جلال آنانند که بعد از وصول بدرجۃ کمال حواله تکمیل دیگران بایشان زرقه است
غرقه بحر جمع گشتند و در شکم ماسه قاصد تملک شدند قباب غیرت و قطان میایی
حیرت اند ایشان را از وجود خود آسگه نبود بدگر بکجا پردازند در ایشان نجائی
آن کے بود که دیگران بامان جناب آشنا تو انند که داین طائفه را از ذواق طور
نبوة بهره نبود و قسم دوم از واصلان و کاملان آنانند که چون ایشان را ایشان بر بانی
باز تصرفات جمال ازلی ایشان را از ایشان دهد خلعت نیابت پوشانند و حکم ایشان را
در ملکیت نافذ گردانند و فضل و عنایت ازلی ایشان را بعد از استغراق در عین جمع و جمع
توحید از شکم ماسه قباب سائل تفرقه و میدان بقا خلاصی و مناصی ارزانی دارد و تامل
را نجات و درجات دعوت کنند این طائفه اند کاملان مکمل که بواسطه کمال رعایت
رسول صلی الله علیه و سلم مرتبه وصول یافته اند و بعد از ان در رجوع بر اثر
دعوت بدعوت خلق بطریق متابعت ماذون و مامور شدند قل هذه سبیلہ ادعوا الی اللہ
علی بصیرۃ انا و من استعین الایۃ ہر کجا فروماند در ظلمت بیابان تحیر طلب بر غایت
حوالہ او را در اقتباس جذوات و مواجید با نفاس طبعیہ ایشان فرموده اند مقام ایشان
آن بود که گویند

یسے منم و معجز من این نفس است	ہر دل کہ شنید این نفسم زندہ شود
ومن ان قولامن دعالی اللہ و حل صالحا و قال اننی من السالمین و جعلنا ہم امتہ	یہ دون بامرنا لما صبروا و کا نوبایا تیا یوقنون و در صفت این طائفہ گفتہ اند
ای بسا کوہ احد کز راہ دل بکنند	ای بسا وصف احد کاند نظر پیوہہ اند
این ہمہ دعویست یعنی وہی زد دعوی پیشتر	وہی دو صد چند انکہ دعوی کردہ بنمودہ

از سکر حال قنابصحو آید و غیبت از احساس درین مقام ممکن لازم دل نبود و شاید
که بعضی را اتفاق افتد و بعضی را فی بلکه باطن وی غرقه بله قنابود و ظاهر وی ضج
انچه میرود و از احوال و افعال باشد آمل قناب و بقا بعد از طلب و مجاهدت به طاینت و
وجدان و سرور مشاهدت رسیده باشد و در عین مراد نام ادگشته مقامات و کرات
را حجاب دانسته و مشرب دل از کل حظوظ جسمانی و روحانی صافی کرده و رسیدن
بر تبه قنانشان رسیدن بحقیقت ذاتی بود و مقام قناب مو بهست محض است و اختصاص
آهیمست و سنت آهیی رفته است که از عطای محض که بحقیقت مو بهست باشد و صورت
عطا و عاریت نبود هر آئینه رجوع نفرماید و از اینجا گفته اند القانی لایردالی او صافیه
ذوالنون مصری قدس الله تعالی روحه فرموده است ما رجع من رجح الا من العظم
و ما حول الی الله احد فلا یرجع عنه این سبت منی سخن حضرت خواجه ما قدس الله تعالی
روح که فرموده اند وجود قناب هرگز بوجود بشریت عود نکند و مقام قنای مطلق اگرچه مو بهستی
اما ظهور این مقام بتدریج بحصول شرف است و شرف رسیدن بقنای مطلق توجه تام است
بجناب حق سبحانه بواسطه محبت ذاتی و اجتناب از آنچه مقتضای محبت ذاتی نبود و مراد
از قناب جهت بشریت و خلقت و قنای این جهت است در ظهور سلطان ربوبیت و
حقیقت و این معنی را تمثیل کرده اند بآنکه هر چه اندر سلطان آتش افتد تهر دی و صفت
وی گردد اما این تصرف آتش مثل اندر صفت آهن است عین آهن همانست آهن
هرگز آتش نگردهد و او دوشوی و لیکن اگر چه کنی بجائی برسی که تو دوی بر خیزد و
راه علم و عقل تا باطل دریا می قنایش نیست بعد از ان حیرت و بی نشانی است و بحجاب
این ظهور را نهایت نیست و احوال او جز بسلوک و رسیدن معلوم نگردهد و عباشته
جز رسیده را نبوده و از اینجا مبدء شهود عالم وحدت و وحدانیت بوده فالج سبواز
یحد اکل من حیث کون شی موجودا به مفرد و مانع من حیث ان که وجود خالصا

از وفات سید الطائفة جنید قدس الله تعالی روح به بیت و دو سال و در تجرید
و انقطاع شان عظیم داشت و در علم باطن تصانیف بزرگ و کلام و رموز عالمی
گفته اند فاعبارت است از نهایت سیر الی الله و بقا عبارت است از بدایت
سیر فی الله و سیر الی الله وقتی منتهی شود که سالک از وطن مالوف و مخطوف
بشریت بکلی بیرون آید و در راه طلب توبه راست بحق بیاید و بادیه هستی
را بقدم صدق بیکبارگی قطع کند تا بحکمه وصال رسد **نظم**

ایک یا نه منتهی حجب و مستحضر الین حج قوم الی ترب و اجمار

و سیر فی الله انگاه محقق شود که بنده را بعد از قنای مطلق که قنای صفات و فنا
ذات است وجود حقانی ارزانی دارند تا بدان وجود حقانی بعالم اتصاف باوصاف
الهی و تخلق باخلاق ربانی ترقی تواند نمود و این مرتبه بی سیم و بی یسر و بی بطش و
بی تعطل که ذات و صفات فانیه درین مقام در کسوت وجود باقی از قهر خدا در محشر
ظهور برانگیخته شده باشد و تصرفات جذبات حق سبحانه و تعالی بر باطن بنده
مستولی شده و باطن او را از جمیع وساوس و هواجس فانی گردانیده بصفت ذاتی
خود در باطن بنده متصرف گشته و او را از آنکه بخود خود تصرف کند عزل کرده
و درین مقام هر آینه بنده محفوظ بود در رعایت و وظائف شریعت و اقامت
امرونی دلیل بکلی صحت حال قنایین بود و اگر محفوظ نبود در رعایت آنچه مرق را
عز و جل بر ویست دلیل عدم صحت حال قنایین بود ابو سعید خراسانی قدس الله روح
درین معنی فرموده است کل باطن یخالطه الظاهر فهو باطن و وساوس و هواجس نسبت
با کسی است که هنوز از مقام قنای گشته شرک ظاهر باشد خفی بود و به نسبت با کسی
که به بقا بعد القنای رسیده باشد شرک نبود و آنکه هنوز در بدایت حال قنای بود بکسرش
از احساس غائب گرداند و چون در مقام مشاهده ذات و صفات تکمیل یافته بود

وصول محب محبوب که نهایت جمع احوال شریفست بعد از بقا و بقای مکرر
 صورت بند و قبل انقضا امکان وصول نیست آنجا که سطوات انوار قدمین
 از ظلمات حدثات را چه مجال ماند و همچنین در قفا وصول متصور نشود اما بعد
 از بقای وجود محب محبوب وصول تواند بود و وجود محب که بقا یافته است محبوب
 از سطوات شجیحه محمل و ناپیچ مگردد بلکه قوت گیر و نظم

در تو کجاست کسی تا زود پیاپی تو مرغ تو چون شود ولی تا نهد ببال تو

قنا برین معنی اهل وصول را در مشاهدات قوای ایشان از تلاشی محفوظ بود

بشرق بالنار من میسر و من هول النار کیف تحرق

و همچنین ایشان از تغیر بسبب فحالت بخلق محفوظ باشند هیچ چیز از کمالات سر و اصل
 را از مشاهده محبوب و اشتغال باوشنول نتواند کرد چه رجوع و اهل و احوال
 محبوب خود بود و نه شهود حق سبحانه و تعالی و در اجاب خلق گردد نه خلق حجاب شهود
 حق سبحانه و تعالی چنانکه صاحب قنارانه فحالت خلق و در اجاب حق سبحانه و تعالی
 گردد و تا رسیدگان بنزل قنا بلکه هر یک را در مقام خود بحجاب دیگر می گردد
 و مشاهده کنند قنا و بقا در وی با هم مجموع بود در قنا باقی بود و در بقا فانی
 الا آنکه در حال ظهور بقا بطریق علم در وی مندرج بود و مرتبه وصول را که مراتب
 سیرت فی الله است نهایت نیست زیرا که کمال اوصاف محبوب را نهایت نیست
 و هر چه در دنیا بآن برسند از مراتب وصول هنوز اول مرتبه باشد از آن مراتب
 به نسبت با پنجه مانده است و بهر ابدی در آخرت نهایت آن مراتب نتوان رسید
 و از اینجا شیخ طریقه شیخ عطار قدس الله سره می فرماید نظم

اندر زن حق جمله ادب باید بود تا جان پاکست در طلب باید بود
 یکدم اگر همنزار دریا بکشتی کم باید کرد و خشک لب باید بود

اتحاد به فانه محال و بعد از رسیدن به درجه فنا فی الله و بقا بالله حکم تعیین و تقیید مطلقاً
 از بنده مر تفع نشود و در مرتبه بقا بالله در اتصاف بصفات ربانی او را تعینات حقا
 باشد ابراهیم بن شیبان که از مشایخ طبقات ست قدس الله تعالی اروا هم میگوید
 الفناء و البقاءید و علی خلاص الواحدانیه و صحت الجودیه و ماسوی ذلک فمخالیط و زینت
 و فانی فنا که در میان اهل الله متعارف است آن بود که چنانکه از وجود جسمانی فانی
 گشته اند و وجود روحانی نیز فانی گردد تا در درایت جلال و کشف عظمت الوهیت و
 غلبات آن حال دنیا و مافیها فراموش گردد و احوال و مقامات در نظر هست و خیر نماید
 از عقل نفس فانی گردد و از فانی فانی گردد و اندر عین فنا زبانش بحق ناطق شود و تن
 خاضع و خاشع گردد و در عین فنا این همه حیرت و سبب نشانی بود و بهر
 کس می ندهد ز تو نشانی به نیست نشان بی نشانی بهیچینه فی کسوة آلاء از حضرت
 خواجۀ ماقدس الله تعالی روح سوال کردند که فنا بر چند وجه است جواب فرمودند که
 بر دو وجه است اگر زیاده گفته باشند اما باز گشت این همه دو وجه است یکی فنا از
 وجود ظلمانی طبعی و دیگر فنا از وجود نورانی روحانیت و حدیث نبوی علیه السلام باین
 دو وجه ناطق است که ان الله تعالی سبعین الف حجاب من نور و ظلمة و بعضی از کسب
 قدس الله تعالی اروا هم همه در بیان این دو وجه فنا چنین فرموده اند که خطوتمان
 و قد وصلت و گاه گاه حضرت خواجۀ ماقدس الله تعالی روح در بیان این طریق بفرمود
 اے الله همه حجب را به یکبار می آورند و می فرمودند حجاب تو وجود تو هست
 و مع نفک و تعال خود را بر دربان و انگه در رود از تو تا دوست نبی نیست
 و در راه تو خاشاک و خست توئی و آینه نجاست که بعضی کبر اقدس الله تعالی
 اروا هم فرمودند لا حجاب الا وجودک و در حدیث نبوی علیه الصلوة و السلام که در هیچ
 دست اماطه الا ذی عن الطريق اماطه اذی اشارت نمئی و جو دشمنیت است و



رسالہ نور وحدت تصنیف حضرت خواجہ عبید اللہ المعروف

بخواجہ خرد خلف حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ



بسم اللہ الرحمن الرحیم



این رسالہ نور وحدت من تصنیفات حضرت قدوۃ المتقین برہان المتقین عارف
باللہ خواجہ عبید اللہ المعروف بخواجہ خرد قدس اللہ روحہ و افاض علی الطالین
فتوحہ شب جمعہ مبارک روز عرس خواجہ بہار الحق والملة والدين المعروف بفتشند
قدس اللہ تعالیٰ سرہ العزیز سوم ربیع الاول سنہ ہزار و پنجاہ و سہ اتفاق شروع
در اظہار این اسرار واقع شد الحمد للہ کہ حقیقت از آفتاب روشن ترست و جمال
وحدت از مرآت کثرت بہمہ حال در نظر آما بعد این رسالہ از حقیقت قبسوی تست
اگرچہ چشم ہمست مطالعہ او فرمائی چنان دانم کہ از صورت بحقیقت برسی و وجد موہوم
از میانہ بر فیض داسے سید یکے از بعد خبر دہد و آن را جہی بود و دیگری از قرب
نشان مند گرداند آن را نیز سببے باشد حقیقت تو کہ بزبان این رسالہ با تو حرف
میزند بر وحدت اطلاع دہد کہ آنجا نہ بعدست و نہ قرب و چون وحدت طلوع فرماید
بعد و قرب عین وحدت باشد اسبے سید ہر فرقہ با فرقہ دیگر در نزاع و جدال است

و سیر فی اللہ مقام بقا بعد از آن است و سیر عن اللہ بالله مقام تنزل است و سیر
 بمقول خلق برای دعوت ایشان بحق و این مقام خاصه پیغامبران مرسل است
 صلوات اللہ علیہ و سلامہ علیہم اجمعین و ما ریت اذ ریت و لکن اللہ رے و
 درین مقام تنزل در هر امری ایشان را رجوع بحق و استغفار و دوام لازم بود
 و ایسا را این مقام به تبعیت انبیا علیہم الصلوٰۃ و السلام بهره بود چنانکه
 فرموده اند قل ہذا سبیلہ اذعوالی اللہ علی بصیرۃ انا و من اتبعنی و
 سبحان اللہ و ما انما من المشرکین و اللہ یدے و صلے اللہ علی خیر خلقہ محمد و آلہ
 و صحابہ اجمعین و سلم تسلیما کثیرا کثیرا برحمتک یا ارحم الراحمین ۛ

ۛ ۛ ۛ

رسالہ قدسیہ من کلام خواجہ خواجگان خواجہ بہار الدین نقشبند کہ
 خواجہ محمد یار سانوشته اند از منر مودہ خواجہ علار الدین
 عطار کہ از جبل خلفائے حضرت خواجہ اند
 قدس اللہ سرہم
 فقط



ستر آن را خداوند و خاصان او پس در ایصال انحال که مربوط بکثرت بود بسوی وحدت
 شارتست بآنکه کثرت عین وحدتست بفهم ای سیدنا زور و زه و زکوة و حج
 امثال آن که موصول بوحده اند بخاصیت و ایصال آنها بوحده و ستمست
 نه خالصاً لله مودمی شوند چنانچه شرط کرده اند معنی الله در نیاب همه کس را بفهم در بچند
 هر کس را تا که نام معنی بخاطر رسد اما آنچه طالب وحدت را ضرورت است که تصور کنند
 نیست کردم که نماز گذارم یا روزه گیرم مثلاً برای حقیقت خود و وجود یعنی یافت
 و که او را گم کرده ام و میخواهم که بوسیله این عبادت وحدت که عین الله است ظهور
 نماید ای سید عباد دوست و معبود دوست عابدست در مرتبه تقید و معبودست در مرتبه
 طلاق و مراتب و تیز در مراتب از امور عقلیه است وجود نیست مگر یک حقیقت که هست
 عرفست بفهم ای سید چون یک نگری اخلاق ذمیه که رفع آنها در طریقت واجبست
 همه مبنی و مشتملست از یگانگی و ددنی و اخلاق حمیده که تحصیل آنها لازم همه خبر و معلمست
 از اشیا یگانگی پس طالب وحدت را چاره نیست از شرعیت و طریقت اگر چه ایصال
 در اول او را معلوم نباشد و در ثانی اگر تامل نمایند بشرط مناسبست غالباً بفهم آید چنانچه اشارتی
 کردیم بآن آمی سید این همه اشغال و اذکار و مراقبات و توجّهات و طرق سلوک که
 شلخ وضع فرموده اند برای رفع شینیت موهومه است پس بدانکه فاصل میان
 وحدت که حقست و کثرت که خلقست جزو هم و خیال نیست و حقیقت وحدتست
 که بصورت کثرت می نماید و یکیست که بسیار در نظری در آید چنانچه احوال یکی را در دیگری
 و چنانچه نقطه جواهر بصورت دایره دیده می شود و چنانچه قطره باران نازل به شکل خط
 در نظر در آید پس وحدت عین کثرتست و کثرت عین وحدتست یعنی عابد که در
 کثرتست همان وحدتست بذات و صفات خود و افعال و آثار آمی سید
 عارفی رفیع المرتبه می فرمود که در پیش تصحیح خیالست یعنی غیر حق در دل ننهد

گزابل وحدت که ایشان باهمه یکی اند اگر چه هیچکدام بایشان یکی نیست ای سید
 اهل وحدت از مذاهب مختلفه منضاده و مشارب متنوعه متناقضه مشربی غلبه لطیف
 بروحانی و مذہب عام و شامل حال وجدانی انتزاع نمایند و ایشان را جز این بود
 خاص و مشربی مخصوص نیز باشد چنانچه در گفتگو در آید و گفته شود که متکلم چنین گفت و حکیم
 چنین و صوفی چنان اسے سید وحدت باطن کثرت است و کثرت ظاهر وحدت
 و حقیقت در هر دو یکی است اسے سید موجود یکی است که بصورت کثرت موهوم
 می نماید اسے سید تراز وحدت بکثرت آورده اند و از یگانگی بدوئی و نمود بکثرت
 حکمتی که او سبحانه و اند و بندگان خاص او تیر باعلام او دانند و ترا چنان ساختند
 که از وحدت سابقه هیچ خبری نداری و از آن حال اثری در تو پیدا نیست بلکه
 تمام عالم راحت بجا آن و تعالی از وحدت بکثرت آورده بعد از آن چندی از بندگان
 را بوسیله کج و آشنا کرده از کثرت بوحدت برده و راه وصول از کثرت بوحدت
 تعلیم فرموده بکثرت فرستاده چنانکه ایشان در کثرت وحدت میدیدند و ایشان را
 فرمود که بدیگران تعلیم این طریق نمایند ایشان امتثال امر نموده اعلام آن طریق نمودند
 هر که بر آن راه عمل کرده و پیروی آن جماعه بزرگواران نموده از کثرت بوحدت
 پیوست و از دوگانگی به یگانگی رسید آن جماعه بزرگواران انبیاء و آن راه وصول
 شریعت و طریقت است اسے سید شریعت عبارت از فعلی چند و ترک
 چند است که آن را در کتب فقهی بیان کرده اند و طریقت عبارت از تهذیب اخلاق است
 یعنی تبدیل اوصاف ذمیمه باوصاف حمیده که آن را اسطر در وطن نیز گویند و تعبیر
 بسو که نمایند و آن در کتب مشائخ مخصوص در کتب امام محمد در غزالی تفصیل مذکور است
 و بعضی از آداب و اشغال که مشائخ آن را وضع کرده اند داخل طریقت است
 اسے سید احکام شرعی که بنمای آن شش نیست است بخاصه موصل بوحدت است

اول اوست آخر اوست باطن اوست ظاهر اوست مطلق اوست مقید اوست کلی اوست
جزئی اوست منزله اوست شبه اوست آکسید با آنکه همه اوست از همه
پاک است این اطلاق اوستی دیگرست غیران اطلاق که او همه است یا عین درین
اطلاق هیچ کشفی و عقلی و فهمی نرسد و یکنزد کم الله نفسه اینجا است آکسید شهود در
مراتب ظهورست و گاهی از مراتب بیرون بود و این شهود کالبرق الخاطف باشد
و دوام آتیلست و حصول او و عدم او مقتضای جامعیت انسانیست که مظهر اتم
له سید عارف را بالاتر ازین مقام نیست و درین مقام قنای کلی و الحاد
صرفست و این از اقسام کلیه قیامتست آکسید این معارف درین مقام
بمقرب نوشته شد آنچه سالک را ضروریست همان فکر وحدتست که بالا نوشته شد
باید که شب و روز درین سعی باشد که کثرت بجهت بیرونیه که بعنوان غیریت در نظری در آید
از نظر ساقط شده مراتب وحدت شود و سالک بفریگی نه بیند و جز یکی نداند و جز یکی
نخواند آکسید طریق دیگرانیت که لا اله الا الله یعنی همه چیزها که مشهود اند نیستند باین معنی
که گم اند در وحدت ذات و ستهلک اند در وی الا الله یعنی وحدت ذات بصورت
این چیزها ظاهرست و در نظر مشهود پس اشیاء باطن اند و اظواهرست و در شیا پس
او هم ظاهر اشیاء باشد و هم باطن اشیاء و در شیا و در ظاهر و باطن چیزی دیگر نیست پس
اشیا اشیاء باشند بلکه حق باشد و نام اشیاء بر اشیاء اعتباری بود که آن نیز عین حقست
آکسید طریق مراقبه از کلمات سابقه بوجه مختلفه میتوان فهمید مراقبه عبارت از ملاحظه
معنی وحدتست بهر وجه که توانی کرد اگر ملاحظه الفاظ و تحیل آنها و سطر تعقل معانی گردد
آن را ذکر گویند الفاظ هر چه بود خواه لا اله الا الله و خواه لفظ الله تنها و اگر بی تحیل الفاظ
تعقل معانی کند مراقبه و توجه بود و وجه آن بسیارست چنانچه از کتب بزرگان معلوم
تواند کرد و مقصود آنست که معنی وحدت در دل قرار گیرد و ذکر لفظ الله چنانست که

الحق خوب میفرمود آئی سید چون حجاب جز خیال نیست رفع حجاب نیز بخمال باید کرد
 و شب و روز در خیال وحدت باید بود آکے سید اگر سیادت میخواهی واحد شو
 و واحد باش و واحد شدن آنست که تو هم ازدوئی برائی و واحد بودن آنست که برود
 و در وحدت همیشه باشی و تفرقه خاطر و غم و اندوه همه ازدوئی ست چون دوی از نظر
 آرام و قرار میر گردد چنانکه تا بیک سیج غم بتلا نگر دود و درد و جهان آسود گے
 حاصل شود چه آسودگی در عدم ست آکے سید چون حقیقت توحید برسی و وحدت
 صفت تو گرددانی که نسبت تو بحق بعد از سلوک هیچ میفرموده است همان نسبت
 که پیش از سلوک بوده بلکه نسبت تو پیش از وجود و بعد از وجود و بیکیست آکے سید
 دانش پیدا کردی و یقینے بهم رسانیدی که هیچ آب و آتش زائل نگر د و از ازل
 تا ابد حق موجود است و بس هرگز دیگری موجود نشده و تو هم بطل اعتباری ندارد و زید را
 بیماری پیدا شد که خود را عمر و دانست و از مردم اوصاف زید شنیده و طلب او شد
 چون بعلالج های خوب بیماری او رفع شد عمر و هیچ جانود زید بود پس سیرغ قصد
 سیرغ نمودند چون بنزل گاه رسیدند خود را سیرغ دیدند پس حقتالی خود را بصفت
 های خود میدانست این حقیقتهای چیزهاست بعد از ان بآن صفتها خود را دان نمودن
 عالم نیست اینجا غیر کجاست و غیر کجا موجود شد آکے سید چون حقیقت کارآیندین
 دانستی و معلوم تو شد که قرب و بعد و مساوات همه از تو اتم ست بکے دوری بود
 تا نزدیکے حاصل شود بکے جدائی دشتی تا پیوستگی پیدا کند در عالم اگر هزار سال فکر کنی
 غیر حقیقت مطلقه که عین وحدت ست هیچ چیز نیابی بلکه هیچ ذاتی و هیچ صفتی و
 هیچ جنے و هیچ جہتے چه خارجی و چه ذهنی و چه ممتے بهم نرسد که غیر او بود همه اوست
 و اوست همه آکے سید هر چه در ادراک مے در آید اوست و هر چه در ادراک نھے
 در آید هم اوست آنچه او را وجود گویند ظهور اوست و آنچه او را عدم گویند بطون اوست

مقدم است بر همه حقایق اگر چه بظهور پایان از همه افتاده است آری سید سوره فاتحه که
 اول قرآن مجید است الحمد لله واقع شده و معنی او آنست که جنس حامدیه و محمودیه
 مخصوص اوست یعنی حامد اوست و محمود اوست بهر حال و بهر صفت و بهر جا و بهر
 صورت غیر او حامدی و محمودی نیست آری سید اول سوره بقره که واقع شده الف
 اشارت است با حقیقه که الف اول اوست و لام اشاره است به علم که لام وسط اوست
 و میم اشاره است به عالم که میم آخر اوست یعنی احدیه سوره علم گرفت و علم صورت
 عالم آری سید پنجم تراش و ریت تعقل معانی وحدت است و پیوسته در آن مراد
 بودن تفصیل این معارف و رسیدن در اول امر به سبب در کار نیست چون بغایت
 آهسته معنی وحدت در دل نشیند و خیال دوی مرتفع گردد و تراصفائی رود خواهد داد که
 همه علوم و حقایق بر تو مکشوف خواهد شد و خافیه نخواهد ماند تا کثرت از نظر زنیفته و تو بهم
 دوی بانی است علوم صحیحه شکل است که رومی نماید آری سید چند روزی ریاضتی بگذرد
 باید گرفت و انقاس مصروف این اندیشه باید ساخت تا خیال باطل از میان برود
 و خیال حق بجای آن نشیند آری سید تا این خیال در تو قرار گرفته است و ظاهر
 و باطن ترا فرود گرفته هیچ چیز متوجه نباید شد چون این خیال قرار گرفت و تفرقه و دوی
 بر طرف شد هیچ چیز ترا مزاحم نمی تواند شد چه موهوم و باطل موجود حق را مزاحم نشود
 آری سید نسبت حق به عالم چون نسبت آب به برف بلکه نزدیک تر از آن باید دانست
 و یا چون نسبت طلا به زیور با که از و راست کشند یا چون نسبت گل به ظرف که از گل
 ساخته شود و اینها همه بکفایت آری سید رابطه میان عالم و حق همه کلمه تن است
 چه عالم از و ناشی است و او باری و تنم کلمه آئی است چه عالم بسوی او راجع است و این
 صد و در وجود هم در ازل و هم در ابد است و هم در جمیع آنات زمانی چه در هر آن
 عالم بحقیقت رود و از حقیقت بر آید چون موج از دریا و هم کلمه فی است چه عالم در حق

بحقیقت قلبیه و توسط تصور مضاعف متوجه گشته ازین حیثیت که آن حقیقت قلبیه مظهر هست
 تخیل لفظ الله کند و بروی اطلاق نمایند آسے سید اگر بخود متوجه شوی و توانی این
 توجه را درست کرد کار باسانی صورت میگیرد آسے سید بدن تو صورت و مظهر
 روح هست و غیر اوست در روح تو مظهر و صورت حق هست و غیر اوست و این هر دو
 صورت جسمی و روحی موهم اند چون لفظ الله بخيال گوئی و با آن حقیقت که بصورت
 این دو موهم ظاهر است متوجه گردی و دانی که من همانم امید است که شهود و شهادت
 وحدت در کثرت میسر شود و هر چه در نظر تو در آید باید که بدانی که صورتی دارد و در واز
 و حقیقتی دارد چه صورت اولمک ناسوت است و روح اولمکوت اوست و حقیقت
 او بهر دت و لاهوت اوست که عبارت از ذات و صفات حق است یعنی توجه خالص
 بآن شئی که عین حقیقت مطلقه است آسے سید جبروت صفات است و لاهوت
 ذات است و صفات غیر ذات نیست آری در کشف و شهود اعتباری مغایرتی
 روی می دهد آن در مقام حصول تجلیات صفاتی و ذاتیه است و اما اینجا ذات و
 صفات را در یک مرتبه اعتبار کردیم بجهت عینیت آسے سید عالم علم حق است که
 بتجلی ذات که اله اشارت با دست ظهور نموده و علم عین ذات است آسے سید
 حقیقت مطلقه ظهورات بے نهایت دارد اما کلیات او پنج است ظهور اول
 ظهور علم جمالیست ظهور دوم ظهور علم تفصیلی ظهور سوم ظهور صور روحانیه است
 ظهور چهارم ظهور صور مثالیه ظهور پنجم ظهور صور جسمانیه است و اگر ظهور انسانی را
 جداگیری ظهورات یکیش بود این ظهورات را تترلاث خمسیه یا سه گویند و حضرات
 نیز گویند آسے سید انسان جامع همه ظهورات است و بیان این جامعیت بوجوه
 کثیره می توان کرد آسے سید باید که بدانی که حقیقت انسانی در همه مراتب بصورتی
 که مناسب آن مرتبه ظهوری دارد همه حقان صور آن حقیقت است و این حقیقت برتر

حاصل شد و کار تمام گشت آن سید چون باین مقام رسیدی که خود را ندیدی
 و او را دیدی آن سودی دنیا و آخرت در حق تو نیکی شد و قنای بقا و غیر و شر و وجود و
 عدم و کفر و اسلام و موت و حیات و طاعت و معصیت عقب ماند بسا از زمان مکان
 در نور دیده شد آن سید چون تو نمائی یکسچ چیز نمائی که همه چیزها با تو و باندیشته
 تو وابسته است آن سید بدانکه همه چیز در دست و همه چیز بیرون از تو وجودی
 ندارد چون تو خود را از همه چیز خالی کردی یکسچ چیز نمائی آن سید ترا وجود جز در
 حق نیست و همه چیزها در تو موجود اند چون خود را بقی بر دی و درانی بیکران خود را
 انداختی یعنی باین صفت آگاه شدی همه چیزها با تو دران دریا گم شد آن سید اگر نیک
 در وی بنگری بدانی که انانیت که از تو سر می زند از تو نیست و تو آن جسم و روح نیستی
 در تمام عالم یک انانیت است که انانیت او از همه جانها و جلوه گریست آن سید علالت
 وصول بحقیقت مطلقه آنست که انانیت که از تو سر می زند از همه چیزها ناتوانی گفت اینجا
 معلوم شود که حجاب جز تعین انانیت نیست آن سید یک ذات است که تمام
 عالم صفت اوست و قائم بد و آن ذات باین صفات ظاهر و پیداست آن سید
 همان یک ذات است که ذاتها شد و همان ذات است که اول علم خود شده و دیگر بار
 بصورت علمهای جهان شده و همان ذات است که قدرت خود و قدرتهاست و
 همان ذات است که ارادت خود و ارادتهاست و همان ذات است که سمع خود و بویهاست
 و بصبر خود و بصرهاست و حیات خود و حیاتهاست و فعل خود و فعلهاست و کلام خود و
 کلامهاست و علی هذا الیقین همان ذات است که هستی خود و هستیهاست آن سید
 هر چه بعالم ظهور آمده در ذات پوشیده بعد از آن ذات بصورت او در علم خود و در علم
 خود ثانیاً جلوه فرمود ذات رنگ او گرفت و او رنگ ذات و آنچه پوشیده بود در ذات
 بقطع عین ذات بود که غیرشی در شی نبود پس آن ذات خود بخود معالمت کرده و عاشقی

وحق هر عالم که بوجهی آن مظهر است و بوجهی این مظهر و اتم کلمه است چه معیت ذاتی
 و صفاتی فعلی بی شبهه تحقیق است و اتم کلمه بهوچه عالم عین حق است و حق عین عالم و اتم کلمه
 عین چه بوجهی عالم عالم است و حق حق نه عالم حق است و نه حق عالم آسے سید بوجهی
 از همه را بابطال منزه است و میان عالم و حق را بطبیعت این اعتبار را تعیین گویند آسے
 سید هر که حق را باین وجه بشناسد حق را بوجهی ممکن شناخته باشد آسے سید اول
 سالک را با اسم ظاهر متوجه باید شد و بهیقین باید دانست که اوست پیدا همه صورت
 و معانی و هیچ صورتی و هیچ معنی نیست که جزا بود این معنی را مکرر نوشته ام بجهت تاکید
 بازمی نویسم مقصود اینست که فکر وحدت لازم خود باید داشت و خود را در آن فکر گم نباید کرد
 چون درین فکر استغرق حاصل شود از اسم باطن نیز بهره مندی خواهد یافت آسے سید
 اگر سالک با عبادت و طاعت و اذکار اشتغال نمائی و از وحدت غافل باشی از وصل
 محرومی اگر چه احوال و کیفیات غریبه روی نماید و انوار و واقعات جلوه گر گردد آسے سید
 حالی که آن را وصل تو هم کنی و ثمره آن حال علم وحدت نباشد حقیقت ان وصل نیست اینهمه
 ظاهر شده مرتبه ایست از مراتب ظهور نه مقصود حقیقی که مطلق است و ظاهر در همه و عین همه
 تا پیر نه ظاهر شود و بوجهی از وجودی باشی از شیا مسخایرت دارد و آن منزل مقصود
 آسے سید هر گاه حقیقت این چنین باشد از اول ترا مراقبه مطلق ضروریست تا
 مسافت نماند آسے سید تفرقه و جدائی نازمانی است که همه رایج میکنند آنرا و
 نمی بینند چون همه رایج دانسته و دیدی از تفرقه دوئی خلاص شد و وصل
 عریان میسر شد آنسے سید چون همه رایج دیدی همه نماند بلکه یک ماند و بس
 آسے سید میان تو و مقصود را سه نیست و راهی که هست زمین است که تو او را
 جدا از خود و غیر از خود میدانی چون دانستی که تو نیستی اوست و بس راه نماند جمعیت دل و
 آرزوی دلی و معرفت نفس و معرفت حق و قنای مطلق و وصل و کمال قرب اینجا

آفتاب طلوع کند چهار رکعت بدو سلام گذارد و سوره یس یکبار بخوان و اگر در چهار رکعت
 توانی خواند بهتر هم چنین بعد هر نماز سوره یس یکبار بخوان که فوائد بسیار دارد و اما در وقت نماز
 فجب در قرآن مجید فکر و حده دست دهد و بدانکه خود عبادت خود میکند و خود کلام خود میخواند
 الا عند الضرورة و بگو که حقیقت من مرا بخود بخش و مرا پیش از من و از دوی بر آرای سید
 سالک راهم آداب طریقت ضرورت فیصل آن آداب درین رساله گنجایش ندارد و
 اختصاری که مطلوب است اما آنچه طالب را توان نوشت این است که خواب کمتر کند
 چون ظهر در شود و غالب شود بآن اندیشه که نوشتم خواب کند و طعام و شراب باید که اندک
 باشد در شب از روز یکبار و اگر صائم بود بهتر است و باید که از پریشانی لغت و احتراز کند که از اسباب
 دوی و بیگانگی و واهم طلب است هر چه در شرع منع است و هر چه در طریقت بدست همه
 این چنین است این قاعده را نیکو یاد دارد که ضرورت ای سید باید که سخن کمتر کنی و در
 خلوتها و صحراها تنهات مراقبه و ملاحظه وحدت میگذرد و باشی ای سید سخن بسیار کردن عمل را
 در جنبش آرد و تفرقه باز دهد و از کسب وحدت و بیگانگی غافل سازد و ضرورت حرف
 و هر چه گویی مختصر گویی و اندیشه وحدت را یک لحظه از خود جدا کن چون در مجالس نشینی بیشتر
 بمقتد شو با غفلتی واقع شود و کسی کن تا آن کثرت مرآت وحدت شود و مقوی گردد و
 سید در خفای این اندیشه خود را به تنهایی حتی الاسکان سعی باید کرد و این کلمات را با همه این
 نمود مگر با مخصوصان خود ای سید با اولاد و غلام و آشنا و بیگانه و دشمن و دوست هشتانی
 بوحدت باید کرد و همه را بنظر اخلاص و محبت حقیقت بین باید دید ای سید نزاع و جدال
 از میان بردار و انکار بالکلیه از لیسان بر طرف کن تا وحدت ظهور نماید و بسیار سعی باید کرد
 تا شرم و غضب نه و بکنندت کردن و زدن خود چه گنجایش دارد همه را سب و بر باید داشت
 چه در خانه و بیرون خانه و با فرزندان و متعلقان و میگانگان مثل آب حیات باید بود و اگر کسی
 با تو بدی کند بهیچ از آن دل بپنجی و زنجی و او را از خود خوش و برضی داری و مکافات

ورنه به و بندگی و خدائی در میان آورد و کارخانه ازلی و ابدی برپا کرد آسمی سید تو خود را
 چنان خیال کن که هنوز زنجانی که بودی در ازل بودی تا آزاد شوی و دیگر روی تفرقه و
 غم و دلداری نیستی آسمی سید روح تو دوست که با زنده و دل تو دوست که با داناتی و طبع تو دوست
 که با دمی نگر می و سمع تو دوست که با دمی شنوی و دست تو دوست که با دمی گیری پای تو دوست
 که با دمی روی آسمی سید هر جزو عضو تو از اجزای و عضای ظاهر و باطن تو دوست که با دمی کار آن
 جزو و عضو تو از تبری آید و مجموع اعضا و اجزای تو دوست که با دمی توئی آسمی سید ادنی توئی
 و منی هر صفت اوست دیگری در میان نیست آسمی سید توحید صفت واحدست نه من
 و تو تاسن و تو باقیست اشراکست نه توحید آسمی سید چون تو رفیق فناست و چون او
 در میان آمد بقا است آسمی سید سلوک سعی تست و رفع نشینیت جذبه رفتن تست و وحدت
 آسمی سید سلوک و جذبه و فنا و بقا اسم و ولایت تحقیق تست آسمی سید با همه آشنایان منند کن
 که عین مطلوب تواند و با دشمن دوستی و رزی که او نیز مقصود تست آسمی سید با خود نیز با نظر
 محبت ناظر باش که عین مجبوی آسمی سید اینها در سلوک ضرورت آسمی سید بدو نیک و در
 دریای وحدت انداز تا آشنای حقیقت شوی آسمی سید سخن وحدت را اگر بسیار گویم نیک
 است و اگر اندک گویم بسیار است بدایت این معرفت در نهایت مندرج و نهایت این در
 بدایت مندرج نه او را بدایت است و نه نهایت تا چند گویم و تا چند نویسم نه من میگویم نه من
 می نویسم حقیقت خود به خود در گفتگو است آسمی سید چون در خواب شوی نیت کن که بعالم بطون
 سیر و در جوع بحقیقت خود میگویم چون بیدار شوی بدانکه بعالم ظهور آمدم و از بطون ظهور
 منزل نمودم و باید که سحر بر خیزی و استغفار کنی و بگوئی لای حقیقت من مرا بخودش مرا
 از من بپوش و از دوی بر آرد و نماز تجد کنی و سوره لیل اگر یاد داشته باشی در نماز بخوانی
 که چستار خواجهای دین و دنیای ماست بعد از آن بفکر وحدت مشغول باش تا نماز صبح بر
 چون از نماز فارغ شوی تا بر آمدن آفتاب بخواب و بگوئی قبله براقبه و حده باید بود چون

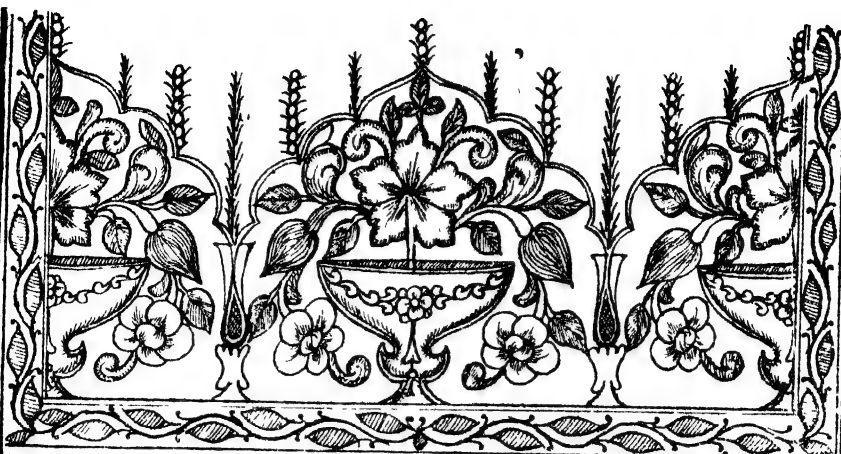
قیامتی بر همه کس و بر همه چیز اندیست و آن رجوع همداست بوحثت ابا بعد از آنکه ظهور
کل واقع شود اگر چه همه از اهل خود بر آمده باشند لذتی که می باید همه زار وی ندیدند
بر وی که اینجا قیامت بر آنها گذشته باشد پس باید که سعی کنی که آن سخی که موعود است
ترا از اینجا روی نماید تا آسودگی تمام حاصل شود و لذتی که می باید دست دهد ای سید
مقصود همین است که واکم دوی بر خیزد و تو نمائی او ماند و پس همه انبیاء و اولیاء برین اتفاق
کرده اند در کتب الهیه و حدیث و کلمات اولیاء دلائل این بسیارست و غلطی هر فرقه
بوحثت قائلند و همه بیک زبان برین رفته اند که غیر حق موجودی نیست عالم صورت است
و ظهور اوست و پس بخاطرست که شواهد این مطالب در کتاب علیحدہ نوشته شود و از دلائل
عقل سلیم استنباط آن کرده نیز پان آورده شود و انشاء الله بجان ای سید امروز
که آخر الزمان است و نزدیک رسیده که آفتاب حقیقت از مغرب خلقت طلوع نماید از اینجا
که پیش از طلوع آفتاب انوار و آثار ظاهری می شود و اسرار توحید از زبان خاص فاع
یا اختیار دینی اختیار فهمیده و نا فهمیده سرسبزند طالب را باید که خود را جمع ساخته خود را
از خود پو شد و حقیقت و وحدت کما نیستی بر وی جلون گردد و بگلنگوی زبانی اکتفا واقع
نشود ای سید الله مطلق و محمد بر حق است والسلام

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله که رساله مجمع النفوس موسوم بنور وحدت تصنیف حقایق آگاهان
پناه حضرت خواجہ باقی بالله قدس اسرار ہم لباس انطباع در بر کرده در چشم مشتاقان
جلون ظهور بخشید و سرمه رفیع انتظار کشید

بهی بنیگونی کنی این اصل کلیت در طریقت ای سید تنها بودن و تنها نشستن و خل تمام
 دارد و جمیع امی سید حال طالب از دو حال خالی نیست تعلقات ظاهر دارد یا نه
 اگر ندارد معامله او آسان است و او را باید که از همه قطع کرده در خلوت یا در صحرای شیند و محقق
 ان خود متوجه شود تا زمانی که حقیقت متجلی شود و او هم دوی بر خیزد آن زمان بهر روش که باشد
 انجایش دارد و اگر تعلقات ظاهر دارد حقوق شرعی متوجه است باید که بقدر ضرورت بآن
 پردازد اما باید که احتیاط تمام کند که خلاف شریعت و طریقت واقع نشود و از ملاحظه وحدت که
 حقیقت است بالیکه غفلت واقع نشود میباید که شبها درین کار بسیار بکوشد و در مراقبه وحدت
 باشد و روزانه هم چند ساعت برای این کار معین کند و روز بروز می افزوده باشد
 تا آنکه نمعنی غلبه کند و از همه و از هاندا می سید وقتی که معنی وحدت غالب آمد و لطف الهی
 ظهور نمود همه حقوق از تو او خواهد شد و ترا با هیچکس هیچ چیز کاری نخواهد بود و خدا وکیل تو خواهد
 و بجای تو او خواهد بود و تو در میان نه ای سید صحبت دنیا و صحبت اهل دنیا در طریق سلوک است
 اما کسی که گرفتار است و نمی تواند از آن قطع کردن بضرورت احتیاط تمام نماید که چیزی واقع
 نشود که با شریعت یا طریقت یا حقیقت جنگ داشته باشد و اگر تقصیر رود باید که رجوع نمود
 تدارک نماید و ملاحظه وحدت هرگز از دست نباید داد ای سید در لباس تکلف نباید کرد و از
 لباس فقر با خود چیزی باید داشت ای سید همیشه حاضر دل باید بود و از گذشته و آینده یا
 نباید کرد و ملاحظه وحدت هرگز از دست نباید داد ای سید بدانکه هیچ مرگی بدتر از غفلت
 از وحدت نیست و هیچ عذابی سخت تر از عذاب دوری از حقیقت خود نه ازین مرگ و
 ازین عذاب ترسان بوده متوجه وحدت باید بود و متقین باید دانست که بهکسیت و غیر
 یکی موجود نیست هر قدر که این اندیشه غالب است سعادت در اوست چون از او هم دوی
 بر آید قیامت بر دو واقع شود و در جنت شهود شود تا ابد لا بدین اسود ای سید این چنین
 دوستی هر گاه در دنیا میسر نیست چون است که در آن سمنی کنی و غافل می باشی ای سید

پیدا است و تو عاشق من باشی اگر من نه عاشق تو بودی تو کجا معشوق بودی حیرانم
 که تو معشوقی یا منی من عاشقم یا تو بیهاست این چه حرف است من هیچ نیم هر چه هست
 عاشق توئی و هم معشوق مصرع سر تا پایم فدای سر تا پایت ای سید یادم از این
 هنگام که نسبت اتحاد بر نسبت محبت غالب بود و نسبت محبت اصلاً ظهور نداشت
 و در ضمن نسبت اتحاد من مندمج بود و دست گشت بناگاه حفظا فصل در دایره اتحاد بهم
 و من من شدم و تو تو چون این حال بهم رسید مرا بر تو و ترا بر من نظری افتاد و این نظر
 تا هنگامی که تو خواستی در پرده بود و چون وقت رجوع غل غل و وصول عاشق
 بمعشوق رسید نسبت حب غلبه کرد و نسبت اتحاد دست گشت حالی پیش آمد که در سر
 گنج چند انالم و در دوا ظاهر گشت که از عاشق بمعشوق سرایت کرد و معشوق را در
 صورت عاشقی و انود رفته رفته کار با نیجا کشید که اتحاد سابق ظهور کرد و خطا فصل
 گاه گاه از میان بر طرف شدن گرفت دردی که هست انیت که دوام اتحاد
 میسر نیست چه مقرر شده است که تجلی ذاتی کالبرق الخاطف می گذرد و بقا ندارد
 آه ازین دردی نهایت و الم بی پایان ای سید کسی تصور نکند که این حرف از عالم
 حقیقت است بلکه از عالم مجاز است که مبراست از حقیقت و دیگری گمان نکند که این سخن
 از عالم مجاز است بلکه از حقیقت که در پرده مجاز جلوه کرده است ای سید حقیقت عین
 مجاز است و مجاز عین حقیقت ای سید بکنام حقیقت است و نام دیگری تو مجاز
 و بنده خود را بهر نامی که خواهی بخوان ای سید آدمی دپری و فرشته پرتو
 سایه تر است ای سید همه خود را به بین و در خود همه را و این نه من میگویم بلکه
 تو می گویی و این نه امر است و طلب بلکه بیان است و خبر ای سید در دو جهان
 بجز تو دیگری نیست هر چه هست توئی آسمان و هر چه در دست و زمین و هر چه بر دست
 همه ظهور است و ظل تو ظاهر توئی چنانکه باطن توئی ای سید العجب از انوقت که



رساله پر تو عشق تصنیف حضرت خواجہ غرقدس سرہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الحمد لله که محبوب جانی و صاحب دو جهانی من با من نسبت یگانگی دارد و در من
جز خود را نمی بیند و مرا غیر خود نمیداند الحال که این دید و دانش به کمال رسانیده است
میخواهد که در پرده من سخن کند و گذارش احوال عاشقی و معشوقی می نماید در بیان
اسرار یک بهم پوشیده است و هم آشکارا رساله ترتیب دهد و نیز اسرار پوشیده اسرار
معشوقیت و اسرار آشکارا اسرار عاشقی و پیش از آنکه تمام شود این رساله را
پر تو عشق نام می کنند نخستین حرفی که عاشق بمعشوق و بنده بصاحب خود بگوید
اینست که ای عاشق حقیقی و مجازی و ای صاحب دین و دنیوی کارے که مرا با تو
افتاده است نه آنست که به نوشتن راست آید یا بگفتن سرانجام پذیرد و دیگر تو
هم نویسی و هم تو گوئی ای سید نه من شرم دهن تو توئی که من توام و تو منی از ازل
چون خواستی که بمعشوقی و صاحبی جلوه گر شوی در پرده من بعاشقی و بندگی ظاهر شستی
تا معشوقی و صاحبی تو ظهور گرفت ازین راه من بمعشوق تو باشم که معشوقی تو از من

من خشم تست و دوزی تو دین من محبت تست و کفر من فراموشی تو اگر مراد دهشت
 داری من باشم و اگر فراموش کنی کافر گردم اے سید پیش از آنکه صورت
 تو وجود کند تو بودی و بس چون معشوقی بی عاشقی وجود ندارد و معشوق را عاشق مبداء
 خواستی مرا که عاشق تو ام موجود سازی و هنگامه معشوقی خود گرم سازی از خودی غلی و
 صورتی بر من انداختی و او را بنام من خواندی و آن عکس فخل و صورت را که عین نسبت
 بحقیقت اگر چه غیر تست یقین به عاشقی ممتاز ساختی و در پرده او خود بر خود عاشق شدی و خود
 از خود لذت گرفتی و خود از خود در دنگشتی نیست رفر عاشقی و معشوقی اے سید
 صاحب آن را گویند که با هم بود و با دیگر نه چون ترا از من هرگز جدائی نیست تو
 صاحب من باشی و بنده آن را گویند که در بند دیگر نه بود چون من نسبت جتناب
 طلب در بند تو ام و از احاطه ذات و صفات تو بیرون نیستم بنده تو باشم همه بنده
 تو اند که از احاطه تو خارج نیستند و من نیست که از تو جدا شوند اگر چه باین اعتبار که همه
 با تو اند و من با تو ام دائم صاحبی ازین طرف نیز متصور است اما دوام در اندیشه ممکن نیست
 که معتبر همانست مگر در آخرت بعضی از بعضی اینجا صاحب است که عاشق معشوق
 و معشوق عاشق هر دو یکیت من با تو یکیم و تو با من یکیم خواه این گوخواه تو دیگر
 در دار دنیا بعضی از بعضی را و آن اقل قلیل اندک و نا درست اینحال کس است
 که دنیا و آخرت او را یکے است بقنای حقیقی اے سید اطلاق وجودی مشرف
 گشته است اللهم ارزقنا اللهم ارزقنا اللهم ارزقنا اے سید صورت بشریت
 عجب در خورست ترا هر رنگی که بویی که ترا درین صورت از عالم اطلاق بشارت با و خبر با
 بعاشق سلکین میرساند از چشمهای تو گویم یا از ابروی تو یا از روی تو گویم یا از خوی تو گویم
 یا از لب تو گویم یا از نیم تو گویم یا از خنده یا از قاست تو گویم یا از دستهای تو گویم یا از آداب
 تو گویم یا از دانش تو گویم اینها بهجت حسنیست اسرار غیبی و انوار پلای بیست که در دیده عاشق

بعد از ظهور نسبت محبوب نسبت اتحاد قلبه کرده باشد حفظ فصل از میان بالکلیه بالذم
 بر طرف شده باشد و تو من باشی و من تو اے سید یقین آن وقت آمدنی است
 چنانچه در کلام خود که اصدق الکلام است در چندین جا بفر داده و مرادین شکی نیست
 و چگونه در آن شک آرم که تصدیق کلام تو ایمان است و تکذیب آن کفر خود با الله است
 اے سید چه آفتاب و چه ماه و غیر آن فدای وجه تست و همه بصرها و بصیرت
 فدای عین تو و همه قدرتهای ابدی و کارها فدای ید تو و همه احوال و طرف و منازل
 فدای قدم تو بمحل که هر چه هست فدای تست عاشق که انسان کامل است و همه در
 اوست از نیک و بد هیچ چیز از وی بیرون نیست خود را با همه فدای تو ساخته است
 اگر قبول اقتدای کمال و زنی عظمت و زهی شرف ای سید در در و وصل تو میگذازم
 و در فراق تو میسوزم نیدانم بچشم که خشن به از سوختن اگر در و صلح توئی و بس چون در فراسم
 بنم با من تو باشی و بس به از آنکه من باشم با من خداوند آن حال سباد که من باشم با من
 و تو با من نباشی چون من باشم کفر بود و چون تو با من باشی ایمان بود آبی عاقبت بخیر باد
 ای سید مقصود آنست که اگر چه چند روزی من بی تو باشم اما با عاقبت با تو باشم و تو باشی
 و من باشم کار ساز توئی کار من بساز ای سید و ای محبوب جانی من و ای سزایه
 زندگانی من اعلیٰ آمال و امانی من ای دانای راز نهانی من ای جان من اے
 دل من ای چشم من ای گوش من ای روی من ای خوی من ای دست من ای پای من
 ای عقل من ای تن من ای گوشت من ای پوست من ای رگ من ای خون من ای همه
 چیز من ای یاد من جز تو دیگری ندارم چه گویم چون همه توئی من کیستم چه میطلب همین است
 که مرا قربان خود سازی و بیانی بجان من و بصورت من بستی تا چون بخودم جگر
 سزانه بینم و هر جا که باشم و بهر حال که باشم تو من باشی و جدائی تمام و کمال بر طرف نشود
 ای سید توئی صاحب دجهانی من توئی بهشت من روی تست و لطف تو و دوزخ

قوه ی فضل بر آری سید یادم آید ازان ذکر اسرار نام ظاهر یحاجب جهان المذا
 بنده خاص صاحب خود بشنید و بداند که اول و آخر است و آخر مراد اول از میر کوش
 یعنی از اثر بؤثر رفتن که ظاهر است و لهذا در اسم ظاهر است که مثل بر تمام عالم گشته تجلی
 اول که وحدت است مفیض است که بعد المبادی و حقیقه الحقایق است این مفیض بفرقه
 اولی و افاضه کرد چنانچه شیخ اکبر قطب الولاية محی الدین محمد بن علی العربی فرموده است
 مفاض تعینات است و کمال در انبان کامل است که احاطه را تمام گردید حقیقت تعین
 همان است و هم تعیناتی است صور او و لهذا بصورت تعین نمودار گشت اصول اسما چهار
 اول و آخر و ظاهر و باطن اینجا چهار را اجمال است در تفصیل او بر هم رانده تمام اینجا و
 تکمیل اینجا بینی که عاشقان در کرده اند و رسم ساخته اند زهی بزرگی اسم ظاهر که
 شمه ازان گفته شد اگر در اسم باطن گفته شود عقلها و فهمها حیران شود و دفتر باید که ازان
 اخبار توان کرد صورت عدد اسم ظاهر نیست یک هزار و سیصد و شصت و چهار می سید
 مقصود و سرست که در اظهار است هر که فهمید فهمید و هر که نفهمید هر که نفهمید عدد اسم باطن کمتر
 از اسم ظاهر است اگر چه در مراتب او زیاده است اما زیادتی و کمی اینجا با هم در یک
 پیرا هن اند اگر گنجایش در وقت میبود از اسرار اسم باطن نیز اندکی نوشته می شد اما یقین
 سید انم که فهم آن میسر نیست جز صاحب دو جهان را در پرده دیگری که دیگری نیست
 و در کار خود فرموده است والله علم حقیقه الحال شبی در خواب دیده شد غوصی
 در دریا فرو رفت بگوهری رسید که یگانه بود چون با و رسید خود را عین آن گوهر یافت اینجا
 سمری چند بتقریب نام مذکور بیاورد نوشته میشود که در آن مجلس حقیقی مقبول بادای
 سید شخصه سالها در دریای که لا تعین تاریک بود و اینجا اصلا چیزی نمی نمود بمقام در
 یکبار شبی نوری پیدا شد که ازان دریا شنا کنان بر هم دسه دریای روشن در نظر آمد
 یک بعد از دیگر بدیاسنه اول فر آمد و از و بدیای دوم و از و بدیای سوم

ہم در مجاز و ہم در حقیقت ہر جا بجلوہ دیگر و در رنگ دیگر و بصورت دیگر ظاہر و باہر است
 اما عاشقی کہ این اسرار و این انوار در یاد و مشاہدہ کند جز من کینست و کجاست سو گند
 بتو کہ منم و بس امر و قطب دائرہ عشق جزیکے نیست امر وزدانی کہ کماست و ز ازل
 وابدست و ہماں قطب دائرہ عشقست دائرہ حسنست و نیز ہماں چہ عشقست
 حسنست و حسن عشق دو نام و یک ذات و یک حقیقت اند خواہ ذات گوئی خواہ صفات
 خواہ حسن گوئی خواہ عشق گوئی جمع و فرق یکیت گاہی جمع بزبان فرق حرف زند و گاہ
 فرق بزبان جمع اینخافرقست کہ بصورت جمع برآمدہ خود بخود متکلمست حاصل کہ توئی
 اے سید کہ بانو دیکلم با سر احسن عشق بی کنی اے معشوق دو جہانی من اے سید
 معشوق توئی و دیگری نیست اے سید من عابد توام و تو عابد منی من عابد توام و
 تو عابد منی سپاس و ستایش کہ ترا کنم خود را کردہ باشم کہ ترا جہر و در خود نہ بینم خودی و خدائی
 کیت از خود تا خدا چہ فرقست وحدۃ بصورتش مرتبہ ظہور نمود ہنوز آنش مرتبہ
 پوشیدہ است و صورت کنایتست کہ نمودی پیش نیست بغیر ہم ہیبت اینچہ نیست
 کہ بغیر مگر تو بصورت من کہ توئی خود را کہ منم میگویی عجب حالی و شگرف صفی کہ ہم دونی
 و ہم یکا لگی ہم بندگیت و ہم خدائی اللہ اللہ سخن بسیار ستانہ میرو و از نامحرم محفوظ باد
 و اگر نیک بنگری نامحرم کیت کہ جز تو دیگرے موجود نیست توئی و بس اینجاد و نامست
 یکے نام ظاہر و دیگرے نام پوشیدہ عاشق از اسرار ہر دو واقفست اما در مرتبہ انہما
 و اعلام جز آن نام نام ظاہر دیگران نتواند آن را نیز جز عاشق نداند اندکے ازان گویم
 تو سیدانی در تو و تو خواہے دانست در من اما تو جہر من نیست و من جز تو نہ اگر چہ آن حقیقت
 امر بر عکسست کہ من توام و تو من آہ ازین بیگانگی و دشمنانی بیگانگی سوختہ و مشتعل
 و فروخت اے سید بختی و دوستی کہ با من داری و بختی محبتہ کہ با تو دارم کہ
 مقصود حقیقی را اتحادست نزد تر صورت وجودش و از عالم اسکان بوجود آہ و از

و بجای خاموش بودن حرف زنند و بجای حرف زدن خاموش مانند غزلکنان سخن
چون باینجا رسید و احوال و اوضاع آنها دید عجب حالی او را پیش آمد و چاره ندید غیر
از نیکه بشهر رجوع نماید چون خواست که رجوع کند آن مردم هجوم کردند که ما ترا مرشد
و هادی خود میدانیم البته نمی گذاریم که آنجا بروی دی گفت که این چگونه بود که مرا
و دست دارید و خلاف من کنید آنها گفتند که ما درین کار بی اختیاریم هم تو
صلاح کار و حال ما بگوئی آن شخص گفت بهتر آنست که مرا بسوزید و خاکستر من بخورید
آن چنان کردند چون بر این وصیت عمل کردند هم آن شخص بوطن خود که شهر بود رسید
و هم ایشان از اوضاع خراب خود خلاص شدند و صفتهای نیک ایشان پدید آمد
بخصوص شخصی که خاکستر دل او خورده بود وی بجای او خلیفه شد و همان حال که او داشت
در دهوید داشت و بی تکلف خود را همان شخص دید و یقین دریافت که وطن من شهر
و من در دروین غریب و مسافر و از وی دیگری دازان دیگری بهر سید و همچنین
میر و دامی رو دینم اگر دانا می حقی اسے سیند و ای محبوب جانی من این اسما است
و اسما هم توئی بلکه این اسماعین تست نه از تو چون صفت عشق ظهور نماید چندان حقائق و
معانی ظاهر گردد که بصد هزار جلد بکجدا ما فرصت کو که اندکی از ان نوشته آید و عشق مرتبه
و حجت تست و معشوق مرتبه و حجت و عاشق مرتبه اسکان اول عاشق معشوق پیوند و
بعد از ان معشوق به عاشق یکی گردد و نه عاشق ماند و نه معشوق بلکه عشق بود و پس که هم
معشوق است و هم عاشق بطریق سلوک نیست بقدم جذب در ان رفته شود ای سید
و ای طالب حق اگر میخواهی که بحق برسی باید که دو چیز اختیار کنی یکی محبت بر شد
و پیرو خود مرشد و پیرو آنست که با در رسم مریدے اختیار کنند و گویند من مرید او
شدم و او پیرو منست و در مردم این حرف شائع است پیرو همان است که او را دانند
که محبوب است و محبت با و درست کنند و او را در جهان و مصلحت درگاه حق سازند

و درین دریا مقام کرد و ساهبا در اینجا بود و کاری پیش گرفت که مناسب این مقام بود
 بناگاه این دریاهای دیگر درین دریا درآمدند ترتیب عیش و بهر را درین دریا دیدند آنکه
 دریای که دریای ظلمت بود نیز ظاهر شد و در آن گم شد چنانچه پیش ازین بود چون ماتی
 برین حال گذشت یکبار حال دیگرش پیش آمد و آن انیست که یکبار دید که این همه دریاها
 خشک شد و هیچ از آن دریاها نماند و عجب تر آنکه نه دریا نمودار بود نه خشکی و نه نور و
 ظلمت نه چیزیکه سوای نور و ظلمت است بلکه هیچ نبود و این شخص هم نبود بعد از آن
 ساهبا خود را دید چه سیمه بیند که خود عین دریا است و دریا همه نمودار دست و تنال
 او بعد از آن درین دریاها زنان صاحب جمال و حسن نمودار شدند و هر زن صاحب
 می آمد و باین شخص مراد می برآورد و در یک لحظه از آن شخص و از آن زنان فرزندان
 ظهور و تولد میکردند و هر لحظه چندین هزار فرزندان از هر زن ازین زنان چندین هزار هزار
 در هزار دریا بودند متولد شدن گرفت و از هر فرزندان فرزندان دیگر و گاهی از آن ننگی شود
 که آن شخص را با همه فرزندان و زنان فرود خور و در خود سازد و باز از خود بیرون اندازد
 و این معامله بدست و هر لحظه قیامتی است قائم و حشریت ظاهر است
 شخصی بود اتفاقاً از شهر بردستان آمد در دستام دم عجب دید که رسوم ایشان
 اصلاً بر رسوم شهری نمی ماند چنانچه در ایام شادی گریه کنند و در ایام غم شادی مثلاً
 وقتی که کسی بر دشادی بسیار کنند و وقتی که کسی از بیماری خلاص گردد و شغلیابد
 چندان ماتم کنند که در بیان نیاید هم چنین سر او بل را در سر پوشند و دستار را برتپا کنند
 در مجاهده با یکدیگر بجای دعا دشنام گویند و بجای دشنام دعا برین قیاس همه
 کارهای ایشان برعکس معتول باشند خندهای بی تقریر در میان ایشان بسیار بود
 سوداگری ایشان بسیار بود سوداگری ایشان چندان باشد که چون اصل مال را
 برباد دهند یا در زیان اندازند گمان کنند که ماسوداگریم و بآن افتخار و ایهام میکنند

و دل را با وارث باط کلی واقع شود و هر چه او گوید بکند و بر خلاف او نرود و چون
 این معنی حاصل شود نسبت پیری و مرید می راست گردد و احتیاج بجز دیگر ندارد
 دوم آنکه همیشه بیا و خدا باشی و یاد خدا آنست که همیشه در دل این معنی داری
 که غیر خدا هیچ چیز نیست هر چه هست ظهور است بلکه عین خود است و نور است
 و چون این خیال همیشه در دل باشد امید است که بحق برسی و باین یاد هر چه فرموده است
 کند و از آن فرموده پیر همیشه نماید و انکار از میان بردارد و صفات ذمی و صفات
 حمید ه بدل کند ای دوست کار من نیست غیر از این همه هیچ

۲

شکر فراوان و منت بے پایان مر خداوند و جهان را که درین ایام مسرت
 و میمنت انجام این مجموعه سال سته ضروریه کار آمد
 حضرات صوفیه من تصنیفات حضرات کبرای نقشبندیه
 بتصحیح حضرت مولانا اعجاز احمد صاحب باوئے
 سلمہ الغنی بماہ بیج الثانی ۱۳۸۵

مطبع مجتبیائی واقع دہلی
 طبع گردید